

**Митрополит Климент (Капалин)**

**ПРАВОСЛАВИЕ В РУССКОЙ АМЕРИКЕ:  
ЭТАПЫ СТАНОВЛЕНИЯ**

Монография



Калуга • 2020

Калужская духовная семинария

УДК 281.93  
ББК 86.372.24-3  
К20

Рекомендовано к публикации  
Издательским советом Русской Православной Церкви  
ИС Р21-020-0539

**К20 Климент (Капалин), митр.**

Православие в Русской Америке: этапы становления. — Калуга: Калужская духовная семинария, 2020 — 254 с.

ISBN 978-5-902685-01-2

Данная книга является третьей монографией митрополита Климента (Капалина), посвященной изучению Православия на Аляске. Подводя итог многолетней исследовательской работе, автор вводит периодизацию распространения Православия в русский период освоения этой заокеанской территории. Книга адресована не только специалистам, но и широкому кругу читателей.

ISBN 978-5-902685-01-2

УДК 281.93  
ББК 86.372.24-3

© Митрополит Климент (Капалин), текст, 2020  
© Калужская духовная семинария, 2020



## ОГЛАВЛЕНИЕ

### Введение

- Глава 1. **Оглашение:** распространение русской духовной культуры на Аляске в доцерковный период — до прибытия Первой духовной миссии (1741—1793) .... 34
- § 1. Частные промысловые экспедиции и распространение православных представлений и традиций среди автохтонов открываемых земель ..... 34
- § 2. Значение российских правительственных экспедиций XVIII в. для становления православия на Аляске ..... 51
- Глава 2. **Крещение:** начало регулярной церковной деятельности в период Первой духовной миссии (1794—1823) ..... 60
- § 1. Успех первых миссионеров и учреждение Кадьякского викариатства (1794—1798) ... 60
- § 2. Ослабление миссии (1799—1803) ..... 83
- § 3. Деятельность иеромонаха Гедеона (1804—1807) ... 91
- § 4. Кадьякская миссия под управлением преподобного Германа Аляскинского (1807—1823) ..... 100
- Глава 3. **Просвещение:** развитие миссии и становление церковной структуры при святителе Иннокентии (1824—1867) .. 108



|                                                                                                                                                    |     |
|----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----|
| § 1. Разработка принципов миссионерской<br>работы священником Иоанном<br>Вениаминовым во время приходского<br>служения на Аляске (1824—1839) ..... | 108 |
| § 2. Учреждение Камчатской епархии (1840) ...                                                                                                      | 142 |
| § 3. Развитие Церкви на Аляске под<br>руководством святителя Иннокентия<br>в период его архиерейского служения<br>(1841— 1867) .....               | 152 |
| Заключение .....                                                                                                                                   | 185 |
| Справочная информация                                                                                                                              |     |
| Список источников .....                                                                                                                            | 197 |
| Список литературы .....                                                                                                                            | 209 |
| Имена и судьбы в истории православия<br>в Русской Америке .....                                                                                    | 224 |
| Список сокращений .....                                                                                                                            | 248 |
| Предыдущие монографии автора,<br>посвященные истории Православия<br>в Русской Америке .....                                                        | 252 |



## ВВЕДЕНИЕ



Русская Америка. Это привычное для историков словосочетание в современном мире звучит почти как оксюморон. Тем не менее, существование Русской Америки должно быть признано далеко не одной лишь исторической наукой. Ведь это не только понятие, отражающее русское присутствие в Северной Америке в XVII—XIX вв.

Несмотря на свое отсутствие на географических и политических картах, причем на протяжении более 150 лет, Русская Америка по сей день обнаруживает себя как русское культурное наследие в Северной Америке, особенно на Аляске. С ее открытием в эту северо-западную часть Америки была принесена русская цивилизация и русская духовная культура. Интерес к истории этого края отечественных и американских авторов — это попытка осмыслить экономическое, политическое, социальное, цивилизационное и духовное своеобразие русского освоения Аляски.

Особая роль в этом многостороннем и неоднозначном процессе принадлежит Русской Православной Церкви<sup>1</sup> (далее — РПЦ), которая внесла значительный вклад в раз-

---

<sup>1</sup> Современному названию «Русская Православная Церковь» соответствуют равнозначные ему наименования «Российская Церковь» и «Русская Церковь», принятые в Российской империи. В ту эпоху также были приняты в качестве полного официального наименования: «Православная католическая греко-российская церковь» (на территории России) и «Greek Oriental Church» (в США).



витие культуры автохтонного населения, сохраняя при этом этническую индивидуальность всех народностей Аляски.

Стоит признать, что распространение православия среди туземных народов Северной Америки не было легким процессом. В общественной и частной жизни аляскинских аборигенов были крепки языческие традиции. Требовались немалое мужество, терпение и личный подвиг миссионеров, чтобы своим примером способствовать изменению образа жизни и поведения автохтонов. Негативно на успехе миссии сказывались малое число священников и, как следствие, удаленность миссионерских центров от большинства селений аборигенов, труднодоступность мест их обитания и кочевой образ жизни многих туземных племен. Все это в совокупности не позволяло сделать постоянными просветительскую работу и пастырское окормление многих новокрещенных.

В то же время отдаленность региона от столицы и трудности сообщения с ним из всех административных центров России затягивали сроки рассмотрения кадровых и иных важных вопросов даже в тех случаях, когда требовалось их срочное решение. Порой уходили годы на согласование предпринимаемых духовенством шагов по развитию и укреплению Православия на Аляске.

Наконец, свое отрицательное действие оказал и существовавший на рубеже XVIII и XIX вв. конфликт между членами Первой духовной миссии и работниками промысловой компании, которая в это время получила монопольные права на добычу и торговлю пушниной в Северной Америке. Изначально миссия направлялась в поселения частной компании Шелихова и Голикова. В 1799 году императорским указом эта компания была реорганизована в акционерную Российско-Американскую компанию (далее — РАК), которая не только пользова-



лась эксклюзивными правами, но и осуществляла защиту государственных интересов Российской империи на Тихоокеанском Севере.

Однако вопреки всем негативным факторам история Православия на Аляске насчитывает уже почти 250 лет. Данный феномен еще недостаточно осмыслен в научных исследованиях. В связи с этим, в контексте изучения истории русского присутствия в этом крае, в настоящее время особую актуальность приобретает всестороннее изучение вопросов распространения православия в Русской Америке.

Кроме того, обращение к историческому опыту миссионерского служения РПЦ жизненно важно и для развития миссии Церкви в современном мире.

В данной книге предпринято исследование обстоятельств появления на Аляске первых христиан из местного населения, а также разных сторон деятельности там русских миссионеров, благодаря жертвенному служению которых к моменту выхода Аляски из границ Российской империи в 1867 г.<sup>1</sup> православная вера смогла распространиться и прочно укорениться в сознании и образе жизни ее коренных жителей. В книге также уделено внимание некоторым другим аспектам истории Русской Америки, но лишь постольку, поскольку социальные, экономические и политические условия сказывались на распространении и сохранении православной веры среди туземного населения.

Стоит заметить, что в период Русской Америки слово «туземцы» редко использовалось при упоминании коренных жителей Аляски. Вместо него употребляли слова

---

<sup>1</sup> Указанная проблема только отчасти решается в русский период, поскольку не в меньшей степени Православие закрепилось на Аляске в результате продолжения деятельности РПЦ на Аляске после ее продажи США. Об американском периоде деятельности РПЦ на Аляске см. *Климент (Капалин), митрополит. Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года*. М.: ОЛМА Медиа Групп, 2009. С. 219—482.



«американцы» или «дикие». В настоящей книге для обозначения людей, родившихся на Аляске, используется несколько принятых в современном языке наименований, а именно: автохтонное население, туземные народы, аборигены, народы Аляски, народности Аляски, туземные племена, местные племена и народности, местные народы, местные жители, коренные жители, коренное население. Два последних термина чаще употребляются в тех случаях, когда речь идет не только о туземцах, но и о креолах — потомках от смешанных браков с русскими.

В данной работе основное внимание уделено деятельности РПЦ на Аляске. Для выражения этого понятия в тексте используются различные синонимические конструкции: церковная деятельность, церковное служение, деятельность Церкви, миссионерская деятельность, миссионерское служение, просветительская работа. В книге рассматривается, в каких формах и в каких условиях развивалась церковная деятельность до продажи Аляски США. Необходимо подчеркнуть, что в предпринятом исследовании церковное служение не ограничено совершением богослужений и крещением туземцев, но представляет собой в совокупности всю многогранную работу, осуществляемую миссионерами на Аляске, включая школьное дело, церковное образование, духовно-нравственное просвещение, переводы Священного Писания, богослужебных текстов и поучений на языки народов Аляски, книгоиздание, церковное администрирование, научно-исследовательскую работу.

Эта в широком смысле трактуемая деятельность Церкви осуществлялась не только священнослужителями, но и мирянами. Характерной чертой для Аляски стало то, что последним принадлежит не меньшая заслуга в распространении и сохранении православия среди местных народов, чем лицам в священном сане. Ведь, как уже было отмечено, духовенство никогда не было многочислен-



ным на обширной территории, которой владела Российская империя в Северной Америке. В ходе многообразной церковной деятельности духовные, культурные, бытовые традиции русского народа были восприняты туземцами Аляски и стали частью их самосознания и образа жизни вопреки тем негативным явлениям, которые имели место в ходе хозяйственно-экономического освоения края.

Определяя географические границы изучаемого вопроса, необходимо пояснить, что под Аляской в настоящее время понимается вся территория современного штата Аляска, то есть уступленные в 1867 г. США российские владения в Северной Америке, включая Алеутские острова. Данное исследование проведено в границах Аляски, как она определяется сегодня. Вместе с тем в цитируемых текстах нередко отражены нормы XVIII—XIX столетий, когда Аляской назывался лишь одноименный полуостров, в отдельных случаях — материковая часть Америки, но не Алеутские острова, которые, как правило, указывались отдельно, причем часто именовались по меньшим группам островов: Лисьи, Андреяновские, Ближние и т. п.

Также в качестве исключения приведены ознакомительные сведения о входившем в состав Русской Америки форте Росс в Калифорнии, но изучение распространения там православия осталось за рамками этой работы.

Хронологические рамки предпринятого исследования полностью совпадают с эпохой русского присутствия на Североамериканском континенте. Нижней границей является 1741 г., когда берегов Аляски достигла Вторая Камчатская экспедиция и началось русское освоение этого края; верхней границей стал 1867 г., когда произошла продажа заокеанских территорий Российской империи Соединенным Штатам Америки. Все даты в данной книге приводятся по старому стилю.

Характеризуя изученность темы, необходимо отметить, что она постоянно привлекала внимание как отечественных, так и зарубежных авторов.



Значительную часть публикаций по церковной истории на Аляске представляют собой разного характера работы о жизни и деятельности отдельных личностей, осуществивших там свое служение: святителя Иннокентия (Вениаминова), преподобного Германа Аляскинского, епископа Иоасафа (Болотова).

Наиболее обстоятельной из них можно признать книгу И. П. Барсукова о святителе Иннокентии, изданную вскоре после смерти миссионера в 1883 г. и переизданную в конце XX столетия<sup>1</sup>. Она основана на наследии этого святого, включая его личные бумаги, хранящиеся в настоящее время в Архиве внешней политики Российской империи в Москве (далее — АВПРИ), ф. 340, оп. 874. Также она содержит отзывы и воспоминания тех, кто лично знал святителя. Весьма ценными в книге являются сведения о состоянии Церкви в Русской Америке после создания Камчатской епархии в 1840 г.

Вообще книгу Барсукова выгодно отличает то, что в ней описан почти весь временной интервал, исследуемый в настоящей работе. Однако биограф не критично подошел к используемому материалу, отчего в авторском тексте сохранились субъективные оценки и экспрессивность источников. Это вполне допустимо для жизнеописания, но для исторического исследования представляется недостатком, требуя обращения к параллельным источникам. Не упоминает Барсуков и о более чем полугодовом пребывании священника Иоанна Вениаминова в порту Новоархангельск на о-ве Баранов (при русских также именовался о-в Ситка или Ситха) по пути на Уналашку. Кроме того, повествование книги построено не по географическому, а по хронологическому принципу. По этой причине материалы по Аляске перемеживаются со сведениями по Камчатке, Якутии, Амурскому краю.

---

<sup>1</sup> Барсуков И. П. Иннокентий, митрополит Московский и Коломенский по его сочинениям, письмам и рассказам современников. М., 1997.



Также жизнеописанием является работа современного исследователя С. А. Корсуна о преподобном Германе Аляскинском<sup>1</sup>. На основании многочисленных опубликованных в России и за рубежом материалов, а также документов из архивов России, Финляндии и США автор приводит ряд новых фактов по истории Церкви на Аляске. К ним относятся упоминание о первой попытке назначить туда постоянного священника еще в 1789 г., сведения о переводе и издании первых книг на кадьякском языке, установление фамилии преподобного Германа. Однако не все биографические данные остальных миссионеров бесспорны.

Общими недостатками всех жизнеописаний с точки зрения темы исследования являются ограниченный годами жизни временной интервал и отсутствие системного характера при изложении церковной истории, т. к. оно подчинено основной цели — составить биографию конкретной персоны. Так, в книге Корсуна наиболее подробно исследовано время Первой духовной миссии и отчасти несколько более поздний период.

Первой работой по систематизации и отображению церковной истории на Аляске является брошюра святителя Иннокентия (Вениаминова), которая была издана в бытность его протоиереем<sup>2</sup>. Она основана на собранных им свидетельствах и воспоминаниях жителей Аляски, а также на документах из архивов аляскинских храмов и личных впечатлениях автора. В данной работе присутствуют систематизация и анализ, но ее хронологические рамки ограничиваются 1839 г.

---

<sup>1</sup> Корсун С. А. Преподобный Герман Аляскинский, Валаамский подвижник в Америке. СПб.: Валаамский монастырь, 2005. См. также Корсун С. Преподобный Герман Аляскинский: Жизнеописание. Джорданвилль: Свято-Троицкий монастырь, 2002.

<sup>2</sup> Вениаминов И., протоиерей. Состояние Православной Церкви в Российской Америке. СПб., 1840.



Многие исторические описания Первой духовной миссии, приуроченные к столетнему юбилею прибытия на Аляску миссионеров в 1794 г., появились в конце XIX в. Преимущественно это были публикации в периодических изданиях, представлявшие собой пересказ фактов, почерпнутых из работ святителя Иннокентия. Из этих описаний особого внимания заслуживает статья А. Львова, опубликованная в Прибавлениях к Церковным ведомостям<sup>1</sup>. В статье подробно рассмотрен ряд вопросов по истории Первой духовной миссии, в частности, о направлении миссионеров и об учреждении Кадыякского викариатства. В отличие от большинства других публикаций, она полностью основана на архивных документах Святейшего Синода, что одновременно является как ее достоинством, поскольку обеспечивает ей большую достоверность, так и недостатком, ограничивая освещение темы лишь официальными документами.

Особенный интерес вызывает изданный Валаамским монастырем отдельной книгой труд по истории Первой духовной миссии<sup>2</sup>, составленный по воспоминаниям современников и опубликованным на тот момент сведениям об Аляске, а также по документам, собранным Валаамским монастырем и хранившимся в его архиве. В этой книге дана общая характеристика духовно-нравственного состояния алеутов и кадыякцев, а также подробно приведены обстоятельства конфликта членов Первой духовной миссии и администрации промысловой компании на Аляске. Кроме того, в ней впервые опубликованы многие документальные материалы, в частности: письма членов

---

<sup>1</sup> Львов А. Краткая историческая сведения об учреждении в Северной Америке православной миссии, об основании Кадыякской епархии и о деятельности там первых миссионеров // Прибавления к Церковным Ведомостям. 1894. № 38. С. 1317—1326; № 39. С. 1361—1370.

<sup>2</sup> Очерк из истории Американской православной духовной миссии (Кадыякской миссии 1794—1837). СПб.: Валаамский монастырь, 1894.



Первой духовной миссии, тетрадь под заглавием «Сведения об отце Германе», рукопись соборного иеромонаха Александро-Невской Лавры о. Гедео́на, а также его до-несения и переписка. Эти документы помещены в при-ложениях, что обусловило использование данной книги в качестве документального источника при анализе дея-тельности Первой духовной миссии. В 1900 году эта книга без изменений была переиздана под другим названием<sup>1</sup>.

Все эти публикации являются хронологическими пове-ствованиями и послужили материалом для анализа цер-ковной деятельности. Их самым существенным недостат-ком для данного исследования является то, что все они описывают лишь начальный период присутствия Право-славной Церкви на Аляске, не далее 30-х годов XIX в.

Анализ церковно-педагогического наследия святителя Иннокентия выполнен в неопубликованной диссертации В. А. Тукиш<sup>2</sup>. В частности, в ней исследованы характер его деятельности по христианизации культуры народов, не имевших своей письменности, а также соотношение по-нятий «миссия» и «просвещение», как методов церковной деятельности. Тема деятельности РПЦ на Аляске имеет частичное раскрытие в диссертациях Жукова Н. Н.<sup>3</sup> и Карташевой Н. В.<sup>4</sup>. Жуков показывает интеграцию хри-стианства в сознание коренного населения Тихоокеан-ского региона, в основном жителей его азиатской части,

---

<sup>1</sup> Валаамские миссионеры в Америке (в конце XVIII столетия) / Изд. Вала-амского монастыря. СПб., 1900.

<sup>2</sup> Тукиш В. А. Педагогические идеи в духовном наследии святителя Инно-кентия (Вениаминова), митрополита Московского: Диссертация. Магадан, 2006. (Рукопись).

<sup>3</sup> Жуков Н. Н. Конфессиональная деятельность Русской Православной Церкви на территории севера тихоокеанского региона России в XIX в. Дис. ... канд. исторических наук: 07.00.02. Магадан, 2001. (Рукопись).

<sup>4</sup> Карташева Н. В. Русское православное миссионерство как явление куль-туры [на примере деятельности св. Иннокентия (Вениаминова)]. Дис. ... канд. культурологии: 24.00.02. М., 2000. (Рукопись).

а также и Аляски. Карташева разбирает традиции русского миссионерства и исследует его влияние на культурное развитие народов Русской Америки на примере служения святителя Иннокентия.

Эпоха освоения Аляски русскими подробно изучалась в светской литературе. В силу значительного влияния Православия на развитие этого края вся история Русской Америки тесно переплетена со становлением и развитием церковной деятельности. По этой причине в публикациях светских авторов освещены отдельные факты церковной истории. Например, статья С. Г. Федоровой о первопроходцах Аляски<sup>1</sup> помогла уточнить маршрут последнего миссионерского путешествия иеромонаха Ювеналия (Говорухина).

Но в трудах светских историков прослеживаются разногласия, обусловленные историческими и политическими причинами. Так, первый изданный монументальный труд по истории Русской Америки был написан во время борьбы за очередное продление привилегий РАК ее штатным историком П. А. Тихменевым<sup>2,3</sup>. Данная книга служила для создания положительного имиджа компании и не могла содержать критики в ее адрес. Тем не менее, широкое использование в книге документов из архива РАК обеспечило ее обилием фактографического материала.

---

<sup>1</sup> Федорова С. Г. Штурманы Иваны Васильевы и их роль в изучении Аляски (первая половина XIX в.) // *Летопись Севера*. М., 1979. [Т.] 9. С. 167—210; [Т.] 10. С. 141—160.

<sup>2</sup> Тихменев П. А. Историческое обозрение образования Российско-американской компании и действий ее до настоящего времени / Сост. П. А. Тихменев: В 2-х ч. СПб., 1861—1863.

<sup>3</sup> «Обозрение» было одним из документов, которые Главное Правление Российско-Американской компании весной 1861 года направило министру финансов А. М. Княжевичу в ответ на отзыв морского министерства (письмо великого князя Константина Николаевича Романова от 18 февр./2 марта 1861 г. № 302) на проект нового устава Российско-Американской компании и просьбу о продлении привилегий компании на следующие 20 лет, представленные летом 1860 г. (См. *История Русской Америки (1732—1867)*: В 3-х т. Т. 3. М., 1999. С. 401).



Советские ученые, наоборот, акцентировали негативные моменты. «История российской колониальной экспансии, история безудержного грабежа и насилия, повлекших массовое истребление и вымирание целых народов»<sup>1</sup>, — так в 1935 г. характеризовал С. Б. Окунь период открытия и освоения Аляски. Довольно показательно и высказывание историка А. В. Ефимова: «Классовый характер носили русские экспедиции на Восточный океан»<sup>2</sup>. Далее ученый продолжал в том же стиле: «Мы не будем заниматься вопросом — кто проявил больше жестокости и варварства в своей колонизаторской политике — буржуазия и помещики какой страны. Мы осуждаем всякое варварство, всякие насилия и жестокости колонизаторов»<sup>3</sup>. Во времена главенства марксистско-ленинской идеологии было трудно дать положительную оценку деятельности в Северной Америке Церкви, а в этой связи — и действиям царского правительства или РАК, направленным на поддержку там Православия.

В советской литературе положительные высказывания в адрес православного духовенства неминуемо сопровождались атеистическими выкладками. Святитель Иннокентий, при упоминании его бесспорно признанного вклада в развитие культуры туземцев Аляски, обычно именовался как светское лицо: Иван Евсеевич Вениаминов. По словам С. Г. Федоровой, которая смело отмечала позитивную роль православного духовенства в культурном развитии коренных народов Аляски, «христианство в Русской Америке несло в себе две противоположные тенденции: с одной стороны, стремление привлечь аборигенные наро-

---

<sup>1</sup> Окунь С. Б. Очерки по истории колониальной политики царизма в Камчатском крае. ОГИЗ. Соцэкгиз. Ленингр. отделение, 1935. С. 3.

<sup>2</sup> Ефимов А. В. Из истории великих русских географических открытий в Северном Ледовитом и Тихом океанах (XVII — первая половина XVIII в.). М.: Гос. изд-во геогр. лит.-ры, 1950. С. 230.

<sup>3</sup> Ефимов А. В. Указ. соч. С. 230—231.



ды в лоно церкви (а следовательно, и в подчинение РАК); с другой — несомненная просветительская роль отдельных служителей культа, таких как И. Е. Вениаминов»<sup>1</sup>.

На это стоит заметить, что приведение в лоно Церкви нельзя противопоставить просветительской деятельности. Святитель Иннокентий создал письменность алеутов для того, чтобы они лучше понимали христианское учение. Изданные им на алеутском языке книги были церковными, вероучительными, а значит, привлекающими в лоно Церкви, укрепляющими в вере и способствующими религиозному воспитанию читателей. Приведенные слова продиктованы незнанием природы Православной Церкви и ее просветительских функций. «Идите, научите все народы» (Мф. 28:19), — это заповедь Христа.

Нельзя не отметить значительный вклад советских историков — А. В. Ефимова, А. И. Андреева, Р. В. Макаровой и др. — в изучение русских географических открытий в Тихом океане и последующего хозяйственного освоения Аляски. Но в своих работах они не упоминают о начале крещения туземного населения в ходе продвижения русских к берегам Северной Америки, несмотря на то, что они ссылаются на многие из тех же архивных документов, которые использованы в настоящем исследовании. В одной из статей Р. В. Макаровой, не только из всех названий русских купеческих судов опущено слово «святой», но таким же образом изменены географические названия островов Прибылова<sup>2</sup>. В опубликованном в 1989 г. письме Г. И. Шелихова А. А. Баранову от 9 августа 1794 г. издателями, как сказано в пояснении, был намеренно «опущен текст о строительстве и названии церквей»<sup>1</sup>. Это было сделано

---

<sup>1</sup> Федорова С. Г. Русское население Аляски и Калифорнии: конец XVIII века — 1867 г. М., 1971. С. 238.

<sup>2</sup> Макарова Р. В. Экспедиции русских промышленных людей в Тихом океане в XVIII веке // Вопросы географии. М.: изд-во геогр. лит-ры, 1950. Сборник 17-й. История географических знаний. С. 32.

потому, что государственная цензура в советский период не допускала публикацию положительной и исчерпывающей информации по церковной истории.

В последние десятилетия (конца прошлого — начала нашего столетия) были опубликованы многие архивные документы, в том числе и повествующие о деятельности священнослужителей в Русской Америке, сопровождаемые историческими обзорами и исследованиями. Вступительные статьи и примечания к опубликованным в 1994 г. архивным материалам<sup>2</sup> содержат данные по церковной истории на Аляске, сведения по историографии и анализ документальных источников по данной теме. Однако помещенные в нем научные комментарии носят светский характер, отдельные из них отражают влияние идеологии советского времени.

Эта тенденция прослеживается и в более поздних изданиях. В монографии А. В. Гринёва<sup>3</sup> обстоятельно рассмотрены элементы своеобразия культуры тлинкитов и влияние на нее европейской цивилизации, в том числе автор уделит внимание деятельности среди тлинкитов Русской Православной Церкви. Представляют особый интерес анализ духовной культуры тлинкитов, а также собранный и выявленный фактографический материал о принятии ими православия, но не со всеми мыслями автора мож-

---

<sup>1</sup> Русские экспедиции по изучению северной части Тихого океана во второй половине XVIII в. Сборник документов. М., 1989. С. 330.

<sup>2</sup> Ляпунова Р. Г. О Русской Америке // Русская Америка: По личным впечатлениям миссионеров, землепроходцев, моряков, исследователей и других очевидцев / Отв. ред.: А. Д. Дридзе, Р. В. Кинжалов. М.: Мысль, 1994. С. 7—25; Записки иеромонаха Гедеона о Первом русском кругосветном путешествии и Русской Америке, 1803—1808 гг. / Сост., введ. и примеч.: Р. Г. Ляпунова // Русская Америка: По личным впечатлениям миссионеров, землепроходцев, моряков, исследователей и других очевидцев. — С. 27—121; Православные миссионеры на Аляске / Сост., введ., примеч.: Г. И. Дзенискевич // Русская Америка: По личным впечатлениям миссионеров, землепроходцев, моряков, исследователей и других очевидцев. С. 191—253.

<sup>3</sup> Гринёв А. В. Индейцы тлинкиты в период Русской Америки (1741—1867). Новосибирск, 1991.



но согласиться. Например, автор считает, что «принятие православия частью туземного населения способствовало формированию прослойки лояльно настроенных по отношению к русским «островитян», что подрывало их единство и облегчало эксплуатацию»<sup>1</sup>. Последнее утверждение не столь безупречно, как первое, поскольку крещеные и некрещеные туземцы не враждовали между собой, им не были свойственны религиозные конфликты.

Немало сведений о книжной культуре, в том числе и о переводах на языки народов Аляски, а также оценка просветительской деятельности среди них православных миссионеров содержит книга Н. В. Вишняковой<sup>2</sup>.

Попытка последовательного изложения распространения православия на Аляске в русский период предпринята современными учеными в трехтомном издании<sup>3</sup>, авторский коллектив которого включает как отечественных, так и зарубежных исследователей, а ответственным редактором является академик Н. Н. Болховитинов, крупнейший отечественный исследователь истории Русской Америки. На страницах этого трехтомника были впервые приведены многочисленные свидетельства о восприятии православной культуры коренным населением Алеутских островов и остальной Аляски во время первых русских промысловых экспедиций. Это значительно расширило представления об участии мирян в крещении аляскинских туземцев и позволило проанализировать роль русских первопроходцев и промышленников в подготовке местных жителей к деятельности первых миссионеров.

Но в данном коллективном издании центральное место

---

<sup>1</sup> Гринёв А. В. Индейцы тлинкиты в период Русской Америки (1741—1867). С. 227.

<sup>2</sup> Вишнякова Н. В. История русской книги в США (конец XVIII в. — 1917 г.). Новосибирск, 2004.

<sup>3</sup> История Русской Америки (1732—1867): В 3-х т. / Отв. ред.: Н. Н. Болховитинов. М., 1997—1999.



занимают экономические и политические аспекты русского освоения Аляски, а также уступки этой территории Соединенным Штатам. История православия в Русской Америке изложена в рамках двух разделов, а в остальных сведения о деятельности миссионеров рассеяны в основном материале, посвященном другим темам. Кроме того, на страницах сборника иногда сталкиваются различные мнения по вопросам распространения православной веры среди туземцев Аляски. Наиболее ярким тому примером является изложение обстоятельств конфликта первых миссионеров с администрацией промысловой компании на Кадьяке А. В. Гринёвым и Л. Блэк<sup>1</sup>.

Важно, что трехтомник под редакцией академика Н.Н. Болхивитинова, сохраняя принципы советской исторической науки с присущей ей идеологией, уже не причисляет распространение православной веры к негативным явлениям продвижения промышленников и первопроходцев из России к берегам Америки. Так, в первом томе сказано, что «проповедь Слова Божьего» русские несли с собой в Америку уже не наряду, а «помимо всякого рода злоупотреблений, жестокости и эксплуатации»<sup>2</sup>. Из этого следует, что к концу XX в. отечественными историками был сделан серьезный шаг к признанию положительной роли Православия на пограничных территориях Российской империи.

Для полноты обзора литературы о русском периоде Аляски надо упомянуть и спорные публикации о Русской Америке<sup>3</sup>. В них изложение исторического материала весьма субъективно, в связи с этим они представляют собой скорее авторские интерпретации, чем исторические описания реально происходивших на Аляске событий.

---

<sup>1</sup> См. Глава 1. § 2.

<sup>2</sup> История Русской Америки (1732—1867): В 3-х т. Т. 1. М., 1997. С. 255.

<sup>3</sup> Бушков А. Русская Америка: слава и позор. СПб., 2006; Кремлев С. Русская Америка: открыть и продать! М., 2005.



Такие книги не использовались при написании настоящей работы.

Нуждаются в специальной оценке книги и статьи американских церковных историков, посвященные становлению и развитию Православия на Аляске в рассматриваемый период.

Необходимо отметить, что в Америке опубликованы монументальные труды зарубежных авторов, посвященные открытию, истории, географии и этнографии Аляски<sup>1</sup>. Но эти авторы не упоминают о деятельности на ее территории Русской Православной Церкви, даже те из них, кто широко цитирует книги святителя Иннокентия.

Первым по теме настоящего исследования был выпущен в середине прошлого века сборник<sup>2</sup>, который представляет собой подборку разного рода публикаций и выдержек из других изданий по истории Православия в Америке на русском и английском языках, объединенных в несколько глав по хронологическому принципу. Русскому периоду посвящены первые две из десяти глав. Большинство материалов содержат отрывочные сведения об отдельных лицах и событиях из истории Православной Церкви на Аляске. При массе неточностей и путаницы в датах и фамилиях, эти очерки подают пищу для размышления свое-

---

<sup>1</sup> Bancroft H. H. The Natives Races of the Pacific States of North America: In five vol. London: Longmans, Green, and Co., 1875—1876; Coxe W. Account of the Russian Discoveries between Asia and America / To which are added: The Conquest of Siberia, and the History of the Transactions and Commerce between Russia and China: The fourth Edition, considerably enlarged. London: Messrs. Cadell and Davies, in the Strand, 1803; Aleš Hrdlička. The Aleutian and Commander Islands, and Their Inhabitants / The Smithsonian Institution. Philadelphia: The Wistar Institute of Anatomy and Biology, 1945; Aleš Hrdlička. The Anthropology of Kodiak Island / The Smithsonian Institution. Philadelphia: The Wistar Institute of Anatomy and Biology, 1944; Golder F. A. Bering's Voyages: An Account of the Efforts of the Russian to Determine the Relation of Asia and America: In two vol. N.Y., American Geographical Society. 1922—1925.

<sup>2</sup> Юбилейный сборник в память 150-летия Русской Православной Церкви в Северной Америке: В 2-х ч. N.Y., 1944.

образом ракурсов и акцентов в рассмотрении церковной истории Русской Америки.

Более последовательно к исследуемой теме подошел В. М. Бензин, который в отдельной работе<sup>1</sup> изложил краткую историю Православия на Аляске и дополнил ее описанием сохранившихся на ее территории исторических памятников распространения православной веры среди коренного населения в русский период. Многочисленные подробности повествования свидетельствуют о большой осведомленности автора, но при этом в книге отсутствуют ссылки и библиографический аппарат.

Так же без указания источников обошлись и авторы сборника под общей редакцией Constance J. Tarasar<sup>2</sup>, несмотря на то, что сборник подготовлен Управлением истории и архивов Православной Церкви в Америке (далее — ПЦА). В этом сборнике русскому или, как в нем указано, Аляскинскому периоду посвящена одна глава (12 страниц из 329). В ней кратко охарактеризовано развитие церковной жизни в пределах одного из миссионерских центров в момент его наибольшего расцвета (в следующей последовательности: Кадьяк, Уналашка, Новоархангельск) и даны основные сведения о Церкви на Аляске в тот период, когда она была в составе Камчатской епархии. В эту же главу вошли жизнеописания святителя Иннокентия и преподобного Германа. В конце сборника помещена хронология событий американской церковной истории с 1741 по 1975 г., включая не только Аляску, но и Соединенные Штаты. В библиографии указаны изданные в XX в. книги зарубежных авторов.

Книгу епископа Православной Церкви в Америке Григория (Афонского)<sup>1</sup> от всех перечисленных выше отличает

<sup>1</sup> *Bensin B. M. Russian Orthodox Church In Alaska 1794—1967. NY., 1967.*

<sup>2</sup> *Orthodox America 1794—1976: development of the Orthodox Church in America / General Editor Constance J. Tarasar. Syosset, N.Y., 1975.*



более широкий список использованных материалов, в том числе документальных источников из архива Аляскинской епархии ПЦА (Джуно, Аляска): «Бумаги» Иннокентия Вениаминова 1821—1840, неопубликованные путевые журналы аляскинских священников Лаврентия Саламатова и иеромонаха Феофила (Успенского); а также книг и периодической литературы, вышедших как в Америке, так и в России в XIX и XX вв., включая советские издания. В качестве приложения к своей книге автор поместил тот же самый, что и в рассмотренном в предыдущем абзаце сборнике, хронологический список событий церковной истории, но только до 1917 г. Необходимо отметить, что факты, отраженные в самой книге, иногда расходятся с приведенными в этой хронологии. Что касается самой книги, то в ней предпринята первая попытка дать подробное описание истории зарождения и развития Православия на Аляске. Весомым вкладом в изучение темы является очерк церковной жизни на Аляске в 1840—1867 гг., особенно миссионерской работы и церковных школ, в том числе Новоархангельской духовной семинарии.

Отдельные сведения по теме данного исследования содержит выпущенная самостоятельным изданием опись документов и фотографий личного архива М. З. Винокурова<sup>2</sup>. В сборнике «*Alaskan Missionary Spirituality*»<sup>3</sup>, кроме исторических обзоров и публикаций документов по церковной истории на Аляске, помещено интересное приложение — Сведения о православных священниках, диаконах и церковнослужителях креолах и туземцах Аляски. Американская исследовательница Б. С. Смит в своей работе<sup>1</sup> проанализировала характер православной мис-

---

<sup>1</sup> *Gregory (Afonsky), bishop. A History of the Orthodox Church in Alaska (1794—1917). Kodiak, Alaska. 1977.*

<sup>2</sup> *Vinokourov M. Z. A Profile and Inventory of His Papers (M 81) and Photographs (PCA 243) in the Alaska Historical Library. Juneau, Alaska, 1986.*

<sup>3</sup> *Alaskan Missionary Spirituality / edited by Michael Oleksa. N.Y.; Mahwah: Paulist Press, 1987.*



сии на Аляске и дала краткий обзор источников по теме на английском языке. В книге о А. А. Баранове Гектор Шевиньи<sup>2</sup> касается некоторых вопросов церковной истории периода Первой духовной миссии, таких как взаимоотношения Баранова и архимандрита Иоасафа и деятельность иеромонаха Ювеналия. Вопросам церковной истории на Аляске уделит внимание американский публицист В. Петров<sup>3</sup>.

Общим достоинством всех перечисленных иностранных книг по истории Православной Церкви на Аляске является то, что они охватывают весь исследуемый в настоящей работе период. Особый вклад американских авторов в изучение этой темы обусловлен тем обстоятельством, что они имеют доступ к редким в нашей стране дореволюционным изданиям и неопубликованным архивным источникам по истории Аляски и деятельности РПЦ на ее территории. Наконец, весьма ценным представляется и то, что их позиция не испытывала влияния советской атеистической идеологии. Все это дает основания полностью согласиться с академиком Н. Н. Болховитиновым, признавшим, «...что изучить историю Русской Америки без привлечения иностранной литературы и источников теперь невозможно»<sup>4</sup>.

К общим недостаткам американских публикаций можно отнести отсутствие аналитического подхода и той скрупулезности в выявлении и доказательстве отдельных фактов, которая свойственна советской школе. Также слабым представляется изложение зарубежными исследователями внутрицерковного развития: в своих исследованиях

---

<sup>1</sup> *Smith B. S. Orthodoxy and Native Americans: The Alaskan Mission. N.Y., 1980.*

<sup>2</sup> *Chevigny H. Lord of Alaska. Baranov and the Russian Adventure. London: Robert Hale Limited, 1946.*

<sup>3</sup> *Петров В. Русские в истории Америки. Вашингтон, 1988.*

<sup>4</sup> *История Русской Америки (1732—1867). Т. 1. С. 9.*



они мало освещают внутренний процесс, который происходил в России, что обусловлено недоступностью для них архива Святейшего Синода. По причине всего сказанного работы американских авторов по истории РПЦ на Аляске широко использованы в настоящей книге, но потребовали уточнений и тщательной проработки источников.

Впервые комплексное изучение процесса возникновения, распространения и закрепления Православия в Русской Америке было предпринято автором данной книги в двух прежде опубликованных монографиях. В первой из них<sup>1</sup> указанный процесс подробно и максимально достоверно реконструирован на основе целостного изучения всего разнообразия форм миссионерского служения Русской Православной Церкви на Аляске. Во второй книге<sup>2</sup> была исследована роль различных факторов, повлиявших на этот процесс: участие в нем Российского государства, Святейшего Синода, православного духовенства и местного населения.

Однако до сих пор оставался неизученным вопрос периодизации этого процесса. Ликвидировать эту лакуну призвана данная книга. В ходе работы над ней были проанализированы разнообразные источники, включая значительный массив архивных документов, часть из которых впервые вводится в научный оборот.

Основными источниками данного исследования являются архивные документы и материалы частной переписки из фондов Российского государственного исторического архива в Санкт-Петербурге (РГИА), Архива внешней политики Российской империи в Москве (АВПРИ), Научно-исследовательского отдела рукописей Российской Государственной библиотеки (НИОР РГБ), Российского

---

<sup>1</sup> Климент (Капалин), митрополит. Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года.

<sup>2</sup> Климент (Капалин), митрополит. Православие на Аляске: ретроспектива развития в 1741—1917 гг. Тверь, 2014.



Государственного архива древних актов (РГАДА), Российского Государственного архива военно-морского флота (РГАВМФ), Архива Спасо-Преображенского Валаамского монастыря, Государственного архива Иркутской области (ГАИО), Архива библиотеки Конгресса США, Архива Семинарии Преподобного Германа и приходских архивов православных храмов на Аляске.

В фонде «Канцелярия Св. Пр. Синода» РГИА отложились следующие группы документов Синодального архива:

- делопроизводственные документы Святейшего Синода и обер-прокурора (всеподданнейшие доклады, журналы заседаний, определения, донесения, отношения, предложения, представления, прошения, рапорты и др.), хранящиеся в описи 74, позволяют рассмотреть вопросы о назначении на Аляску Первой духовной миссии, о первых результатах ее деятельности там, о переводчике миссии Осипе Прянишникове и об учреждении Кадыякского викариатства; в описи 78 — о деятельности на Алеутских островах иеромонаха Макария (Александрова) и о посещении им Иркутска и Санкт-Петербурга, в описи 90 — о деятельности на Аляске иеромонаха Гедеоны (Федотова), о первом священнике креоле Прокопии Лаврове, о судьбе Кадыякского викариатства, о назначении на Аляску женатых священников Алексия Соколова и Иоанна Вениаминова; в описях 109, 120 и 121 — об истории переводов и издании книг на алеутском языке священника Иоанна Вениаминова, о его пребывании в столицах, кроме того в описи 121 — еще и об учреждении Камчатской епархии с центром в Новоархангельске на Аляске и назначении ее главой архимандрита Иннокентия (Вениаминова);

- административные документы Первой духовной миссии (инструкции, запросы, сведения, письма и др.), хранящиеся в описях 74 и 90;

- письма и донесения (1841—1851 гг.) святителя Ин-

нокентия Святейшему Правительствующему Синоду об устройении дел учрежденной Камчатской епархии, в основном о подборе клира, административных распоряжениях, миссионерской работе среди коренного населения, строительстве храмов и архиерейского дома, хранящиеся в описи 121;

- рукописи сочинений святителя Иннокентия, представленные им в Синод, и документы, выданные ему Синодом во время пребывания его в Санкт-Петербурге первоначально в сане священника, а затем протоиерея, архимандрита и епископа из ф. 796 оп. 120;

- документы, содержащие биографические сведения о священнослужителях (послужные списки священнослужителей, аттестаты, справки и т. п.) из описей 90 и 121;

- документы, содержащие статистические данные о деятельности Первой духовной миссии (сведения о числе восприявших Святое Крещение, описи церковного имущества и т. п.) из описи 74.

В АВПРИ наряду с достаточно проработанным фондами: «Собрание документальных материалов по истории Российско-Американской компании (РАК) и русских владений в Северной Америке» (ф. 341, оп. 888), «Коллекция документальных материалов из личных архивов чиновников МИД» (ф. 340, оп. 874) и «Санкт-Петербургский Главный архив» (ф. 161, оп. 6), были изучены документы о Второй Камчатской экспедиции из фонда «Сибирские дела» (ф. 130, оп. 130/1).

Из хранящихся в названных фондах наиболее широко были использованы следующие группы документов:

- комплекс административных документов (официальная переписка, инструкции, распоряжения, доверенности, предложения, записки, рапорты, донесения, акты, протоколы, доклады, отчеты, описания и т. п.) из фондов РАК (ф. 341, оп. 888) и Санкт-Петербургский Главный архив (ф. 161, оп. 6) о деятельности на Аляске православно-



го духовенства, РАК, отправке и проведении Первой кругосветной экспедиции;

- статистические сведения по российским владениям в Северной Америке и по Алеутской епархии (списки, ведомости, реестры и т. п.), хранящиеся в фонде РАК (ф. 341, оп. 888);

- биографические сведения о служивших на Аляске священнослужителях (справки, послужные списки, свидетельства о смерти духовных лиц и др.) в фондах РАК (ф. 341, оп. 888) и Санкт-Петербургский Главный архив (ф. 161, оп. 6);

- свидетельства о состоянии Православной Церкви на Аляске конце 60-х—70-х гг. XIX в. (записки, письма и т. д.), а также отчет о состоянии Камчатской епархии на 1850 г., находящиеся в ф. 340, оп. 874.

Большое количество документов по истории Православия в Русской Америке хранится в архиве Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Так, сведения, которые содержатся в Журнале священника Иоанна Вениаминова из этого архивохранилища, помогли подробно изучить вопрос о пребывании священника Иоанна Вениаминова в Новоархангельске в 1823—1824 гг. Данный Журнал является частью комплекса документов под названием «Иннокентий Вениаминов». Его составляют три тома: I. Бумаги. 1821—1823; II. Бумаги. 1824—1840; III. Журналы и прочее. «Бумагами» обобщенно названы рапорты, официальная переписка и отчеты, а также неофициальные письма святителя Иннокентия, многие из которых еще не опубликованы и также использованы в данной монографии. Например, письма и рапорты, составленные отцом Иоанном в пути из Иркутска к о-ву Уналашка, содержат отчеты о предпринятых им действиях и возникавших затруднениях, а также сообщения о поступивших от властей распоряжениях.

Документальные свидетельства из остальных упомяну-



тых выше архивов существенно дополнили исследование по настоящей теме.

Переписка В. Беринга с епископом Иркутским Иннокентием и биографические сведения, хранящиеся в ф. 50 «Иркутская духовная консистория» ГАИО, содержат ценную информацию о священнике, который находился в составе Второй Камчатской экспедиции. Также свидетельства о направлении в эту экспедицию священнослужителей есть в ф. 216 «Канцелярия капитана-командора В. Й. Беринга, капитана А. И. Чирикова и капитана I ранга П. К. Креницына» РГА ВМФ.

В фондах 204 «Общество истории и древностей Российских. Коллекция документов» и 178 «Музейное собрание (русская часть)» НИОР РГБ хранятся административные письма и инструкции, характеризующие деятельность на Аляске Первой духовной миссии, а в ф. 201 «Норов Авраам Сергеевич. Собрание рукописей» — письма святителя Иннокентия (Вениаминова) по вопросам развития миссии на Аляске.

В фондах РГАДА: 248 «Сенат и его учреждения» и 7 «Преображенский приказ. Тайная канцелярия и тайная экспедиция» — находятся официальные документы о русском освоении Аляски, в том числе о совершении крещений туземцев в ходе промысловых экспедиций, о направлении священников на Аляску еще до назначения Первой духовной миссии. Там же найдены упоминания о лютеранском пасторе, входившем в состав Второй Камчатской экспедиции. В ф. 214 «Сибирский приказ» РГАДА обнаружены сведения о священниках Второй Камчатской экспедиции, а в ф. 1261 «Воронцовых» — документы РАК, касающиеся обеспечения духовной миссии. Интерес для данной работы также представляют корабельные журналы Второй

❖ ————— ❖  
Камчатской экспедиции из фондов 199 «Портфели Г.-Ф. Миллера» и 21 «Дела Морского ведомства».

Как видно из приведенного перечня архивных документов и материалов, для решения задач данного исследования в первую очередь использовались официальные документы: делопроизводственные и административные, в том числе служебная переписка. Они наиболее информативны и достоверны, в них содержится меньше неточностей и субъективности.

Однако даже в них порой встречаются расхождения. Например, в деле «Об избрании и отправлении Иеромонаха Гедео́на в Русско-Американские владения, пожаловании ему наперстного креста и о посылке с ним церковных и поучительных книг»<sup>1</sup> к двум разным письмам митрополита Амвросия (Подобедова) приложен послужной список иеромонаха Гедео́на (Федотова), но в приложении к письму на имя графа Н. П. Румянцева от 19 июня 1803 г. указана одна дата поступления в Севскую семинарию: 1789 г., а в приложении к письму на имя Н. П. Резанова от 30 июня 1803 г. другая — 1785 г.

Кроме того, при изучении архивных источников в разных архивах были выявлены одинаковые документы. В отдельных случаях в работе использовались оба таковых документа. Чаще всего это было обусловлено тем, что одни и те же документы, находящиеся в архивах различных ведомств, имеют разные дополнения: пометки, резолюции, пояснительные записки и т. п.

Также при написании данной монографии были использованы опубликованные документальные источники. К ним относятся публикации на страницах дореволюционной церковной периодики, а также сборники документов,

---

<sup>1</sup> АВПРИ. Ф. 161 «Санкт-Петербургский главный архив, I-7». 1802 г. Оп. 6. Д. 1. П. 19.

которые в разные годы издавались в нашей стране<sup>1</sup> и в США<sup>2</sup>.

К наиболее информативным по исследуемой теме органам церковной печати следует отнести журналы «Американский Православный Вестник», «Прибавления к Церковным ведомостям» и «Прибавления к изданию Творений святых отцов в русском переводе».

Журнал «Американский Православный Вестник» — официальный орган Алеутской епархии — издавался в США с 1896 г. и включал наряду с другими публикациями материалы об истории распространения Православия на Аляске, в частности — письма первых миссионеров, а также историко-статистические описания приходов, составленные на основании приходских архивов.

Журнал «Прибавления к Церковным Ведомостям» — неофициальная часть журнала «Церковные ведомости» — официального органа Святейшего Синода, кото-

---

<sup>1</sup> Памятник трудов православных благовестников русских с 1793 до 1853 года. М., 1857; Русская Америка: По личным впечатлениям миссионеров, землепроходцев, моряков, исследователей и других очевидцев / Отв. ред.: А. Д. Дридзо, Р. В. Кинжалов. М.: Мысль, 1994; Иркутская летопись. Летописи П. И. Пежемского и В. А. Кротова. / С предисл., доб. и примеч. И. И. Серебренникова. Иркутск, 1911; Русские экспедиции по изучению северной части Тихого океана во второй половине XVIII в.; Российско-Американская компания и изучение Тихоокеанского Севера: 1815—1841: Сборник документов / Гл. ред. Н. Н. Болховитинов. М., 2005; Российско-Американская компания и изучение Тихоокеанского Севера: 1841—1867: сборник документов / [отв. ред. А. Ю. Петров]. М.: Наука, 2010; и др.

<sup>2</sup> Records of the Russian-American Company 1802, 1817—1867 by Raymond H. Fisher. The National Archives and Records Service General Services Administration, Washington, 1971; Colonial Russian America. Kyryll T. Khlebnikov's Reports, 1817—1832 / Translated with Introduction and Notes by Basil Dmytryshin and E. A. P. Crownhart-Vaughan. Portland, 1976; The End of Russian America. Captain P. N. Golovin's Last Report. 1862 / Translated with Introduction and Notes by Basil Dmytryshin and E. A. P. Crownhart-Vaughan. Portland, 1979; Alaskan Missionary Spirituality / edited by Michael Oleksa. N.Y., 1987; Arndt K. L., Pierce R. A. A. Construction History of Sitka, as Documented in the Records of the Russian-American Company. Sitka National Historical Park, 2003; etc.



рый издавался в 1888—1918 гг. и публиковал в основном указы, постановления и другую официальную информацию общецерковного характера. В «Прибавлениях...» помимо святоотеческого наследия печатались материалы современных авторов: проповеди и статьи богословской и церковно-исторической тематики.

Журнал «Прибавления к изданию творений святых отцов» — официальное периодическое издание Московской духовной академии — выходил с 1843 до 1891 г., когда он был преобразован в «Богословский вестник». Основное содержание журнала составляли материалы духовно-нравственного характера и научные статьи церковно-богословской проблематики. Особенно ценны опубликованные в нем походные журналы и письма миссионеров, служивших на Аляске в русский период.

Таким образом, источники по теме данного исследования публиковались официальными органами общецерковной и епархиальной печати, а также журналами духовных академий. Опубликованные в периодической печати и в сборниках источники содержат весьма достоверную информацию, но при издании в них могли попасть неточности, связанные с трудностями прочтения или вызванные ошибками типографского набора и т. д.

Как общий недостаток для всех документальных источников, особенно законодательных и делопроизводственных, можно отметить лаконичность изложения. Исключением являются походные журналы миссионеров. Они входили в ежегодную отчетность и вследствие этого являлись административными документами. Но вместе с тем в них находятся личные впечатления, заметки и описания, что позволяет одновременно причислить их и к литературным источникам.

К мемуарным и литературным источникам относятся и другие опубликованные отдельными книгами и помещенные в упоминавшихся изданиях дневниковые записи:



походные журналы священников миссионеров, путевые заметки исследователей Аляски, а также воспоминания современников. Также к литературным источникам можно отнести историко-статистические очерки о приходах, которые публиковались в журнале «Американский Православный Вестник». При использовании в работе мемуарных источников была сделана поправка на их неизбежную субъективность, личностное видение событий, изложенных самими действующими лицами. Вместе с тем эта же субъективность и известная односторонность, присущая литературным источникам такого рода, позволяет судить о процессах, происходивших в современном авторам общественном мнении.

Особо стоит отметить труды святителя Иннокентия — его сочинения и эпистолярное наследие по исследуемой теме можно причислить к отдельной группе литературных источников.

В первую очередь это изданные еще в XIX в. И. П. Барсуковым сборники — три тома творений и три тома писем святителя Иннокентия<sup>1</sup>. Эти монументальные издания дополнили несколько писем святителя Иннокентия, вошедшие в 1994 году в сборник «Русская Америка: по личным впечатлениям миссионеров, землепроходцев, моряков, исследователей и других очевидцев»<sup>2</sup>. В 2005 году О. Д. Якимов издал путевые журналы миссионера<sup>3</sup> из архива Аляскинской епархии, США.

Наиболее полным на настоящий момент изданием его

---

<sup>1</sup> Творения Иннокентия, митрополита Московского: В 3-х кн. / Собр. И. Барсуковым. М., 1886—1888; Письма Иннокентия, митрополита Московского и Коломенского: В 3-х кн. / Собр. И. Барсуковым. СПб., 1897—1901.

<sup>2</sup> Письма И. Вениаминова К. Т. Хлебникову / Сост. и примеч. Р. Г. Ляпуновой, Е. А. Окладниковой; введ. Р. Г. Ляпуновой // Русская Америка: По личным впечатлениям миссионеров, землепроходцев, моряков, исследователей и других очевидцев. С. 151—189.

<sup>3</sup> Журналы священника Иоанна Вениаминова / Сост. О. Д. Якимов. Якутск, 2005.



наследия является юбилейное собрание сочинений и писем святителя Иннокентия в семи томах, выпущенное Издательством Московской Патриархии<sup>1</sup>. Помимо перечисленных изданий и публикаций официальных документов святителя<sup>2</sup> в него вошли новые архивные документы и материалы, которые опубликованы впервые. Следует указать, что при обилии фактического материала в сочинениях и письмах святителя также присутствуют неточности. Например, это касается даты смерти преподобного Германа Аляскинского и др.<sup>3</sup>

Обращаясь к основной исследовательской задаче настоящего труда, надо отметить, что основным критерием при введении и обосновании периодизации истории Православия в Русской Америке выбран характер распространения русской духовной культуры среди автохтонов Аляски, который, как было установлено, находится в тесной взаимосвязи с формами миссионерской деятельности. Исходя из этого, можно выделить три этапа, о каждом из которых речь пойдет в отдельной главе.



---

<sup>1</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. М., 2012—2015.

<sup>2</sup> Административные документы и письма Высокопреосвященного Иннокентия, архиепископа Камчатского по управлению Камчатской епархией и местными духовными учебными заведениями за 1846—1868 гг. / Сост. В. Крылов. Казань, 1908.

<sup>3</sup> См. *Климент (Капалин), митрополит. Православие на Аляске: ретроспектива развития в 1741—1917 гг.* С. 15.



## **ГЛАВА 1. ОГЛАШЕНИЕ: РАСПРОСТРАНЕНИЕ РУССКОЙ ДУХОВНОЙ КУЛЬТУРЫ НА АЛЯСКЕ В ДОЦЕРКОВНЫЙ ПЕРИОД — ДО ПРИБЫТИЯ ПЕРВОЙ ДУХОВНОЙ МИССИИ (1741—1793)**



### **§ 1. ЧАСТНЫЕ ПРОМЫСЛОВЫЕ ЭКСПЕДИЦИИ И РАСПРОСТРАНЕНИЕ ПРАВОСЛАВНЫХ ПРЕДСТАВЛЕНИЙ И ТРАДИЦИЙ СРЕДИ АВТОХТОНОВ ОТКРЫВАЕМЫХ ЗЕМЕЛЬ**

О православии жители Алеутских островов и прилегающих к ним земель Северной Америки узнали задолго до прибытия в их пределы Первой духовной миссии. В связи с этим сначала необходимо рассмотреть, что составило фундамент для успеха первых миссионеров, прибывших на Аляску спустя 50 лет после ее открытия. По мнению большинства историков, с православием автохтонов Аляски познакомили участники российских частных экспедиций, которые отправлялись в плавание для промысла пушнины.

Следует отметить, что отношения туземного населения и русских промышленников не всегда складывались мир-



но. В процессе открытия русскими торговыми компаниями окраин Североамериканского континента туземцы не всегда доброжелательно встречали их, были случаи и жестокого обращения русских с аборигенами. Однако в задачи настоящего исследования не входит анализ конфликтов в истории продвижения русских вдоль Алеутских о-ов и берегов материковой Аляски. Этот вопрос уже достаточно подробно освещен в научной литературе<sup>1</sup>.

Для изучения поставленной в работе проблемы существенным является то обстоятельство, что для закрепления на открываемых землях и развития своих промыслов русским требовалось приобрести расположение и доверие местных жителей. Прецеденты именно таких отношений заложили основание для последующего распространения православной культуры на Аляске. По этой причине при изучении знакомства коренного населения Северной Америки с православной культурой внимание будет сосредоточено на рассмотрении дружественных контактов с русскими промышленниками и мореплавателями. Ведь, как это признается даже светскими исследователями, «помимо всякого рода злоупотреблений, жестокости и эксплуатации русские... несли с собой в Америку и „проповедь Слова Божьего“»<sup>2</sup>. Рассмотрим, как это происходило.

На судах промысловых экспедиций находилось немало верующих людей, которые старались соблюдать православные традиции и церковные установления. Об этом, по точному замечанию академика Н. Н. Болховитина, свидетельствовали названия «русских судов, участвовавших в открытии и колонизации Северной Америки»,

---

<sup>1</sup> Зубов Н. Н. Отечественные мореплаватели-исследователи морей и океанов. М., 1954. С. 101—104; Андреев А. И. Первые исследователи Алеутских островов // Исторические записки / Отв. ред. А. Л. Сидоров. Изд. Академии Наук СССР, 1961. С. 290; История Русской Америки (1732—1867). Т. 1. Гл. 3—5.

<sup>2</sup> История Русской Америки (1732—1867). Т. 1. С. 255.



в которых «вполне определенно просматривались христианские идеи и традиции: „Св. Гавриил“, „Св. Павел“, „Св. Архангел Михаил“, „Св. Великомученица Екатерина“, „Св. Живоначальная Троица“, „Св. Иоанн — Устюжский Чудотворец“, „Св. Апостолы Петр и Павел“, „Св. Симеон Богоприимец и Анна Пророчица“ и т. д.»<sup>1</sup>.

Другим подтверждением, по его же мысли, выступает тот факт, что «на кораблях, отправлявшихся в плавание к берегам Северной Америки, имелись иконы и церковные книги, необходимые для проведения тех богослужений, которые участники экспедиций могли совершать сами, без священника. Так, из контракта компании московского купца В. М. Серебренникова от 15 сентября 1773 г. видно, что на судне «Св. Евпл» среди материалов, припасенных к морскому вояжу, находились: «...один образ два на десять праздников с воскресением Христовым и протчими святыми, один образ пресвятыя Богородицы всем скорбящим, венец серебрянной, одни складни троинныя Живоначальныя Троицы и угодника святителя Николая и Богоматери, ризы сереб[r]енныя, одна лампада зеленой меди, книг Новы[й] Завет, Псалтирь следованная, Триодь цветная, Минея общая»<sup>2</sup>.

Таким образом, русские мореплаватели, купцы и землепроходцы, первыми вступившие в контакт с туземцами Аляски, несли им христианское мировоззрение в силу того, что в то время многие из них не только формально были членами Православной Церкви, но являлись носителями церковного сознания и православной культурной традиции.

Открытию и освоению Алеутских о-вов предшествовало длительное продвижение русских землепроходцев и купцов к Тихому океану через Сибирь и Дальний Вос-

---

<sup>1</sup> История Русской Америки (1732—1867). Т. 1. С. 251.

<sup>2</sup> История Русской Америки (1732—1867). Т. 1. С. 254.



ток, во время которого они строили отношения с жителями Якутии, Камчатки, Чукотки, близкими по этнической принадлежности большинству народов Аляски. Следовательно, первопроходцам был знаком их характер, быт, ментальность, и эти знания они пытались использовать для налаживания контактов.

В своих описаниях народов, населяющих Аляску, они употребляли слова, применяемые в Сибири и на Камчатке: «барабора», «тойон», «аманат» и другие. В этих же описаниях содержатся сведения о религиозных представлениях туземцев<sup>1</sup>.

Известно, что для европейских колонизаторов долго оставался спорным вопрос, можно ли крестить туземцев Америки<sup>2</sup>, поскольку европейцы при встрече с краснокожими дикарями сомневались, являются ли последние людьми. Русские изначально восприняли алеутов как незнакомый чукотский народ, отметив лишь эпитетом «шитые рожи» их обычай покрывать свои лица татуировкой. Главное, что русские признавали за алеутами способность принимать крещение подобно другим народам Севера и Дальнего Востока. В промысловые экспедиции русские брали вместе с собой крещеных камчадалов. Туземцы Аляски, среди непривычных бородатых лиц видя похожих на себя людей монголоидного типа, быстрее вступали в общение и принимали крещение.

Анализ религиозно-нравственного состояния алеутов и кадьякских эскимосов привел автора «Очерка из истории Американской православной духовной миссии» к выводу о том, что собственные религиозные представления этих народов Аляски были примитивны, однако их жизнь

---

<sup>1</sup> См. Русские открытия в Тихом океане и Северной Америке в XVIII в. / Отв. ред., вступ. ст.: А. И. Андреев. М., 1948. С. 117; *Берг Л. С.* Открытие Камчатки и экспедиции Беринга. М.-Л., 1946. С. 225.

<sup>2</sup> См. *Климент (Капалин)*, митрополит. Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года. С. 170.

была подчинена определенным нравственным нормам<sup>1</sup>. Это открывало им путь к восприятию православия с его стройной системой мировоззрения и высокими этическими идеалами.

Сведения о крещении туземцев Аляски до начала там постоянной церковной деятельности содержатся в различных источниках. Первые из них были собраны еще святителем Иннокентием и изложены в его работе «Состояние Православной Церкви в Российской Америке». В ней он делает предположение, что Андреян Толстых первым начал крестить туземных жителей в 1743 г., и по его имени группа открытых им островов получила название Андреяновских<sup>2</sup>.

С одной стороны, это предположение нельзя признать абсолютно верным, поскольку последующие исследователи доказали, что первым после Второй Камчатской экспедиции Андреяновские о-ва посетил не А. Толстых, а П. Башмаков, причем только в 1753 г.<sup>3</sup>, то есть 10 лет спустя. Но, с другой стороны, предположение святителя Иннокентия подтверждается свидетельствами тех же исследователей о том, что Андреяну Толстых неоднократно сопутствовал успех по той причине, что его командам удавалось установить «дружеские контакты с алеутами»<sup>4</sup>. Это имело место и в 1758—1759 гг. во время его пребывания на Ближних о-вах и в 1761—1764 гг. — на Андреяновских о-вах<sup>5</sup>. Из этого следует, что святитель Иннокентий ошибался только в дате. Ведь он собирал сведения у самих

---

<sup>1</sup> См. Очерк из истории Американской православной духовной миссии. С. 39.

<sup>2</sup> Творения Иннокентия, митрополита Московского: В 3-х кн. / Собр. И. Барсуковым. Кн. 2. М., 1887. С. 2.

<sup>3</sup> Макарова Р. В. Указ соч. С. 28; Андреев А. И. Первые исследователи Алеутских островов. С. 293.

<sup>4</sup> История Русской Америки (1732—1867). Т. 1. С. 78; См. также Русские экспедиции по изучению северной части Тихого океана во второй половине XVIII в. С. 8.

<sup>5</sup> История Русской Америки (1732—1867). Т. 1. С. 84—85.

алеутов в 20-е годы XIX в., то есть спустя более полувека после того, как Андреян Толстых крестил алеутов, живших на Андреяновских о-вах, во время своего посещения этой группы Алеутских о-вов в 1761—1764 гг.

Согласно полученным позже данным, это был не первый случай обращения в православие аляскинских туземцев. Задолго до этого крещение алеутов совершалось на Камчатке, куда русские привозили, как правило, родственников тойонов, мальчиков подростков, которые жили у них в качестве аманатов<sup>1</sup>. Дети туземцев быстро изучали русский язык и служили в экспедициях переводчиками. Примечательно, что это имело место при первом же «коммерческом» контакте русских с алеутами. В 1745 г. Алеутских о-вов достигло первое промысловое судно — шитик<sup>2</sup> «Евдоким», принадлежавшее складской компании купцов А. Чебаевского и Н. Трапезникова<sup>3</sup>. На обратном пути экспедиция во главе с М. В. Неводчиковым приняла на борт мальчика — жителя о-ва Атту<sup>4</sup> по имени Темнак<sup>5</sup>. По возвращении на Камчатку этот мальчик был крещен в Большерецке 1 августа 1747 г. с наречением христианского имени Павел<sup>6</sup>.

Подобный случай описан святителем Иннокентием: «Иван Глов, открывший острова, известные под именем Лисьих, в 1759 году, первый окрестил малолетного сына одного из родовых начальников Лисьевских Алеутов,

---

<sup>1</sup> Подробно см. *Климент (Капалин), митрополит*. Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года. С. 34.

<sup>2</sup> Шитик — маломерный парусник, размером не более 10х4 м, с плоским днищем. Свое название получил за конструкционную особенность: части его корпуса крепились при помощи ремней или можжевеловых и еловых прутьев.

<sup>3</sup> См. *Андреев А. И.* Первые исследователи Алеутских островов. С. 290.

<sup>4</sup> См. *Марков С. Н.* Русские на Аляске. М., 1946. С. 22.

<sup>5</sup> История Русской Америки (1732—1867). Т. 1. С. 71.

<sup>6</sup> См. *Gregory (Afonsky), bishop*. Op. cit. P. 92; Русские экспедиции по изучению северной части Тихого океана во второй половине XVIII в. С. 8.



которого он вывез с собою в Камчатку», где он «прожил несколько лет и, выучившись Русскому языку и грамоте, возвратился на свою родину... и очень много примером своим содействовал распространению Христианства»<sup>1</sup>. Эти сведения полностью верны за исключением одной ошибки: имя командовавшего ботом «Св. Иулиан», принадлежавшем купцам Н. Трапезникову и И. Никифорову, было не Иван, а Стефан Глотов, именно он открыл о-ва Умнак и Уналашка группы Лисьих о-вов<sup>2</sup>.

Иваном Глотовым был назван алеут, крестник Стефана Глотова, как об этом написано в «Очерке из истории Американской православной духовной миссии»<sup>3</sup>. Об этом же опубликовано документальное свидетельство: в своем рапорте в Большерецкую канцелярию о плавании в 1758—1762 гг. казак С. Т. Пономарев и передовщик С. Г. Глотов сообщали, что алеуты «дали добровольно в аманаты первого острова (Умнак — авт.) тоена Шашука племянника малолетного, парня именем Мушкаля, которого мы называли Иваном, возрастом, например, около 12 или 13 лет, которого... привезя при сем же, в Большерецкую канцелярию объявляем»<sup>4</sup>. Тот факт, что алеут Иван Глотов действительно вернулся на о-в Умнак и служил для других алеутов примером христианина, доказывают слова о нем иеромонаха Гедеона (Федотова), побывавшего на Аляске в начале XIX в. Он писал, что Иван Глотов по воскресеньям и в праздники читал положенные по церковному уставу молитвы в часовне, которую сам построил на о-ве Умнаке<sup>5</sup>.

---

<sup>1</sup> Вениаминов И., протоиерей. Состояние Православной Церкви в Российской Америке. С. 4—5.

<sup>2</sup> Андреев А. И. Первые исследователи Алеутских островов. С. 295—296.

<sup>3</sup> Очерк из истории Американской православной духовной миссии. С. 39—40.

<sup>4</sup> Русские экспедиции по изучению северной части Тихого океана во второй половине XVIII в. С. 63.

<sup>5</sup> См. РГИА. Ф. 796. Оп. 90. Д. 273. Л. 27—73; Записки иеромонаха Гедеона о



В следующее свое плавание в 1762—1766 гг. Стефан Гло-тов достиг новой группы островов в зал. Аляска, самым большим из которых был о-в Кадьяк. Один из его жителей также был доставлен на Камчатку и крещен с именем Александр<sup>1</sup>.

Возможно, торговые суда привозили коренных жителей Аляски на Камчатку и в Охотск, имея на то специальные указания от властей. В одном из документов говорится о попытке камчатского командования отправить на купеческих судах православных священников для миссионерской работы на Алеутских о-вах, «но оных в Камчатке находящийся протопоп не отпустил»<sup>2</sup>. Из-за этого отказа командиры кораблей и отправляемые на них сборщики ясака могли иметь поручения доставить желающих туземцев на Камчатку для крещения и научения христианскому закону.

На Камчатке принял крещение и сын тойона с о-ва Атту Шугашин или Ишока, в крещении — Осип Арсентьевич Кузнецов, который первым из туземцев Аляски был представлен императрице Екатерине II в 1770 г. Его история, изложенная капитаном Т. Шмалёвым, позволяет судить о характере действий русских при крещении туземцев Аляски. Задолго до своего крещения сын алеутского тойона и три его брата «за промыслом россиян служили аманатами, где они по-русски говорить заобыкли». Ишока «от русских в бытность в аманатах назывался до святого крещения русским же именем Микитою. При следовании морехода и передовщика селенгинского купца Андреяна Толстых на судне Св. Андриян и Наталия в [1]761 году

---

Первом русском кругосветном путешествии и Русской Америке, 1803—1808 гг. // Русская Америка: По личным впечатлениям миссионеров, землепроходцев, моряков, исследователей и других очевидцев. С. 111.

<sup>1</sup> Русские экспедиции по изучению северной части Тихого океана во второй половине XVIII в. С. 109.

<sup>2</sup> РГАДА Ф. 7. Оп. 2. Д. 2539. Л. 495.



первые взят в толмачи и был со оным при той должности на называемых Андреяновских островах Атхе и Амле и других, служа компании в переводах с тамошними жителями верно»<sup>1</sup>. Сам А. Толстых в рапорте называет его «Никита, а по их Ишака Киникин сын»<sup>2</sup>, в другом месте этого же документа он указывает его алеутское имя как Ишаноюк Иникин<sup>3</sup>.

В следующем 1762 г. толмач Никита был вновь взят компанией купца Ивана Попова «на Лисишные острова Уналашку и Умнак, где хоша он первой год достаточно и не мог с тамошними жителями говорить, но однако ж через год в переводах служил весьма хорошо и был к россиянам усерден»<sup>4</sup>. С Лисьих о-вов он выехал на Камчатку, где тяжело переболел оспой. И только в 1769 г. он был «просвящен святым крещением и наречено имя Иосиф, восприемным отцом был тотемской купец Арсений Дмитриев сын Кузнецов по котором и прозывался Кузнецовым»<sup>5</sup>. Приведенный рассказ наглядно свидетельствует, с одной стороны, о неизбежности влияния православной культуры на туземцев в процессе промысловой деятельности русских у берегов Америки, а с другой стороны, показывает, что это влияние было не внешним и поспешным, а органичным, постепенно изменявшим жизнь и обычаи автохтонов.

Иногда крещение алеутов совершали сами промышленники, что в Православной Церкви допустимо совершать мирянам в исключительных случаях. Так, в Месяцеслове за 1783 г. был опубликован «Перечень путешествия предпринятого к островам между Азией и Америкой находящимся на судне Св. Михаила», в котором, между про-

---

<sup>1</sup> АВПРИ. Ф. 341. Оп. 888. Д. 23. Л. 1—1 об.

<sup>2</sup> Русские экспедиции по изучению северной части Тихого океана во второй половине XVIII в. С. 88.

<sup>3</sup> Русские экспедиции по изучению северной части Тихого океана во второй половине XVIII в. С. 94.

<sup>4</sup> АВПРИ. Ф. 341. Оп. 888. Д. 23. Л. 1 об.

<sup>5</sup> АВПРИ. Ф. 341. Оп. 888. Д. 23. Л. 1 об.



чим, упоминалось, что в 1776 г. «взяв с острова Уналашки толмачей отправились на остров Кадьяк», где русским не удалось завязать торговлю с местными жителями, язык которых оказался «много несходен» с языком алеутов, и судно возвратилось на о-в Уналашка, «где оставя толмачей с награждением, из которых один по желанию своему, приняв крещение, остался на судне»<sup>1</sup>.

В исследовательской литературе есть немало упоминаний о крещеных толмачах туземцах. Например, в томе 1 «Истории Русской Америки» упоминается «крещеный алеут Иван Гурьев, явившийся к И. М. Соловьеву (когда тот в 1772 г. был на Уналашке) и предложивший свои услуги в качестве переводчика»<sup>2</sup>. В одном из документов, опубликованном в сборнике «Русские экспедиции по изучению северной части Тихого океана во второй половине XVIII в.», говорится о том, что направленного для описания Лисьих о-вов геодезиста О. Худякова сопровождали «для поспешествования в пути и в нужных случаях» три тойона о-ва Унимак и «сверх сего один толмач крещеной Иван Галкин»<sup>3</sup>.

Отношения между крещеными аборигенами и русскими, которые становились их восприемниками, т. е. крестными отцами, были взаимовыгодными. В журнале путешествия за 1779—1785 гг. сержант Буйлов, назначенный для сбора ясака на бот «Святой Николай» под командованием Д. ПолUTOва, отмечал, что принявшие крещение алеуты у «восприемных отцов ...берут все надобные вещи беспрепятственно и бывают во всяких их послушаниях»<sup>4</sup>. Причем аборигены, по свидетельству святителя Иннокен-

---

<sup>1</sup> Перечень путешествия, предпрятаго к островам, между Азиею и Америкою находящимся, на судне Св. Михаила // Собрание сочинений, выбранных из месящесловов на разные годы. СПб.: Имп. Акад. наук, 1790. Ч. 5. С. 310, 312.

<sup>2</sup> История Русской Америки (1732—1867). Т. 1. С. 104.

<sup>3</sup> Русские экспедиции по изучению северной части Тихого океана во второй половине XVIII в. С. 301.

<sup>4</sup> РГАДА. Ф. 248. Д. 4383. Л. 519 об.



тия, были привержены своим крестным отцам, и добытые меха продавали исключительно им<sup>1</sup>. Таким образом, пребывание на Аляске крестников, постоянно занимавшихся охотой, гарантировало русскому промышленнику получение пушнины даже в случае собственного неудачного промысла. Посещение Аляски десятками частных промысловых экспедиций в течение полувека (1744—1794)<sup>2</sup> привело к появлению значительного числа крещеных автохтонов в ее пределах.

Принявшие христианство туземцы именовались по фамилии своих крестных отцов, и в документах иногда не указывалось их имя. В том же журнале сержант Буйлов упоминал о «толмачах новокрещенном Луканине<sup>3</sup> и протчих»<sup>4</sup>. Во время плавания Е. И. Деларова в зал. Принс-Уильям на корабле «Святой Алексей Человек Божий» в 1781—1786 гг. был крещен подросток чутач с именем Николай Полутов<sup>5</sup>. Об этом сообщил в Охотске другой крестник Д. Полутова — Изосим (Зосима) Полутов, сын тойона Андреяновских о-вов, о крещении которого упоминает Якоби в своем рапорте Сенату. Ему было дано это имя «потому, что мореход Полутов после крещения при миропомазании был его восприемным отцом»<sup>6</sup>. Упоминание о том, что Зосима Полутов был крещен в Охотске<sup>7</sup>, позволяет предположить, что именно он был перевезен из Охотска в Иркутск. Там губернатор определил его «для наставления в догматах веры Иркутскому архиерею»<sup>8</sup>.

---

<sup>1</sup> Творения Иннокентия, митрополита Московского. Кн. 2. С. 3.

<sup>2</sup> См. *Марков С. Н.* Русские на Аляске. С. 41; *Макарова Р. В.* Указ. соч. С. 35—41; *История Русской Америки (1732—1867)*. Т. 1. С. 445—454.

<sup>3</sup> Возможно, речь идет об уналашкинском алеуте переводчике по имени Суканикатнаху, в крещении Николай Луканин, который в 1796 г. вместе с иеромонахом Макарием (Александровым) проследовал с о-ва Уналашка в Санкт-Петербург и в 1798 г. был принят императором Павлом I.

<sup>4</sup> РГАДА. Ф. 248. Д. 4383. Л. 467.

<sup>5</sup> РГАДА. Ф. 248. Д. 4383. Л. 428 об.

<sup>6</sup> РГАДА. Ф. 248. Д. 4383. Л. 408 об.

<sup>7</sup> РГАДА. Ф. 248. Д. 4383. Л. 416 об.

<sup>8</sup> РГАДА. Ф. 7. Оп. 2. Д. 2539. Л. 56.



При крещении автохтоны получали новое имя, а также отчество и фамилию крестного. Для них это имело большое значение, ибо они верили, что с каждым новым именем они обретают новые способности<sup>1</sup>. Примечательно, что среди коренных жителей, оставивших о себе память в истории Православия на Аляске, есть фамилии, которые фигурируют в документах о раннем промысловом освоении Аляски в XVIII в.: такие как Пан(ь)ков<sup>2</sup>, Глотов и др.

Документальные факты христианизации аборигенного населения Аляски до прибытия Первой духовной миссии в 1794 г. свидетельствуют, что распространение православных традиций и крещение было неотъемлемой частью общего цивилизационного воздействия русских промышленников на коренных жителей открываемых территорий. Капитан Г. А. Сарычев в описании путешествия секретной географической и астрономической морской экспедиции под командованием капитана Дж. Биллингса, которая в 1790—1792 гг. посещала Аляску, свидетельствовал, что немало хорошо владеющих русским языком и крещенных в православную веру туземцев можно было найти там, где часто бывают российские купеческие корабли<sup>3</sup>. На страницах своей книги Сарычев упоминает имена двух из них: тойона селения Иллюлюк на о-ве Уналашка, «названного при крещении Елисеем Пупышевым»<sup>4,5</sup>, и главного тойона

---

<sup>1</sup> Black L. T. Russians in Alaska, 1732—1867. Fairbanks, 2004. P. 224.

<sup>2</sup> См. Гринёв А. В. Кто есть кто в истории Русской Америки. М., 2009. С. 404—405; 407—408.

<sup>3</sup> Сарычев Г. А. Путешествие флота капитана Сарычева по Северовосточной части Сибири, Ледовитому морю и Восточному океану, в продолжение осьми лет, при Географической и Астрономической морской Экспедиции, бывшей под начальством флота капитана Биллингса (1785—1793): В 2-х ч. СПб., 1802. Ч. 2. С. 165.

<sup>4</sup> Сарычев Г. А. Путешествие флота капитана Сарычева. Ч. 2. С. 131.

<sup>5</sup> В 1896 г. вместе с иеромонахом Макарием (Александровым) он отправился в Россию, чтобы свидетельствовать перед властями о произволе промышленников, но на аудиенции у императора Павла I не был, поскольку незадолго до этого скончался в Москве.



о-ва Атки новокрещенного Сергея Пан(ь)кова<sup>1</sup>, который «в 1789 году ездил... на купеческом судне в Камчатку, и оттуда возвращаясь обратно получил от Правительства повеления касающиеся до островитян»<sup>2</sup>.

Необходимо отметить, что особенностью русского освоения Аляски была открытость промышленников в установлении деловых и даже семейных связей с местными жителями. О последнем, например, писала Р. Г. Ляпунова<sup>3</sup>. Это дает право признать справедливость слов американских авторов, утверждающих, что на Аляске первыми крещеными были жены и дети православных мирян, которые были их крестителями и провозвестниками православной веры в Северной Америке<sup>4</sup>.

Занимаясь промыслом пушнины в продолжение нескольких лет, русские нередко селились рядом с коренными жителями, не вытесняя их со своей земли. Иногда они носили такую же одежду, жили в таких же вырытых в земле жилищах, и использовали те же орудия для промысла, что и местное население. Несмотря на то, что, как подчеркивает А. А. Истомин, сохранение материальной культуры туземных народов было вызвано экономической необходимостью, так как позволяло использовать их традиционные навыки в промысле пушнины, что приносило коммерческие выгоды<sup>5</sup>, это располагало аборигенов к русским поселенцам и способствовало распространению среди них культуры русских. «На принятие автохтонами христианства положительно действовала доступность их сознанию целей, которые преследовали русские при со-

---

<sup>1</sup> См. Русские экспедиции по изучению северной части Тихого океана во второй половине XVIII в. С. 306.

<sup>2</sup> Сарычев Г. А. Путешествие флота капитана Сарычева. Ч. 2. С. 124.

<sup>3</sup> См. Ляпунова Р. Г. О Русской Америке. С. 10.

<sup>4</sup> Stokoe M., Kishkovsky L. Orthodox Christians in North America 1794—1994. Orthodox Christian Publications Center, 1995. P. 6.

<sup>5</sup> См. Истомин А. А. Начало создания «общих селений» на острове Кадьяк в Русской Америке (1839-1842 гг.) // Этнографическое обозрение: Журнал Института этнологии и антропологии РАН. 1998. № 5. С. 120.



блюдении христианских обычаев. Например, русские просили у Бога удачи в промыслах, избавления от опасности путешествий, излечения ран и болезней»<sup>1</sup>.

Когда английский капитан Джеймс Кук посетил Алеутские о-ва в 1778 г., «он не мог отличить славян от природных аляскинцев; сибиряки были полностью аккультурированы в алеутскую материальную культуру»<sup>2</sup>. Но в то же время они оставались носителями христианской духовной культуры и общение с ними постепенно изменяло религиозные представления и веру алеутов, подготавливало последних к восприятию православных традиций и христианских истин. Один из членов той же экспедиции Джеймса Кука — Джон Ледьярд, после посещения о-ва Уналашка записал в своем дневнике, что он «был свидетелем того, как ночью русские, алеуты и камчадалы вместе пели вечерние молитвы»<sup>3</sup>.

Регулярно собирал на молитву работников своей компании и Григорий Иванович Шелихов во время своего пребывания на о-ве Кадьяк. Его жена Наталья Алексеевна, разделявшая с мужем все трудности путешествия в Америку, писала в ноябре 1795 г., что богослужения, разрешенные мирянам, совершал один из членов команды — купец из Тобольска О. А. Прянишников, хорошо знавший церковный устав<sup>4</sup>. Присутствовавшие при этом местные жители сами просили о крещении<sup>5</sup>, и сам Шелихов крестил 40 автохтонов<sup>6</sup>. Об одном из них — Николае он про-

<sup>1</sup> Климент (Капалин), митрополит. Миряне в распространении русской духовной культуры среди коренного населения Аляски // Вестник Тамбовского университета. Серия Гуманитарные науки. Тамбов, 2013. Вып. 5 (121). С. 240.

<sup>2</sup> Stokoe M., Kishkovsky L. Op. cit. P. 6.

<sup>3</sup> Григорий, епископ Аляскинский. Церковь на Аляске после двухсот лет // Ежегодник Православной Церкви в Америке. NY., 1976. С. 26.

<sup>4</sup> АВПРИ. Ф. 341. Оп. 888. Д. 109. Л. 56 об.

<sup>5</sup> Львов А. Указ. соч. // Прибавления к Церковным ведомостям. 1894. № 38. С. 1319.

<sup>6</sup> См. Русские открытия в Тихом океане и Северной Америке в XVIII в. С. 235.

являл особую заботу<sup>1</sup>. Даже принимая во внимание желание Шелихова приукрасить действительное положение вещей, нельзя отрицать его стремление насадить в основанных постоянных русских поселениях православную веру. По его указанию управлявший поселениями компании Шелихова-Голиковых с 1787 по 1790 г. Е. И. Деларов продолжал крещение коренных жителей<sup>2</sup>.

Помимо крещений, в середине 1780-х работники этой компании обучали русской грамоте, элементарным понятиям православной веры и основам христианской жизни аманатов<sup>3</sup> — детей, которых представители туземной знати отдавали на содержание в русские поселения в залог добрососедских отношений. Об обучении детей автохтонов основам христианской религии упоминал англичанин Д. Самвелл, посетивший о-в Уналашку в 1778 г.<sup>4</sup>

Эти попытки организовать обучение автохтонов, вероятно, не были полноценными школами, но упоминания о них дополняют общую картину той просветительской работы, которую проводили русские промышленники на Аляске. Как минимум, они занимались обучением своих детей, родившихся за океаном. Русские отцы не только крестили их, но и воспитывали христианами по вере и образу жизни.

В заключение надо сказать, что и сами местные жители проявляли интерес к православной вере, и это было обусловлено многими причинами. Их верования не были догматизированы, а ряд этических норм и представлений о мироздании не противоречил христианству<sup>5</sup>. Кадык-

---

<sup>1</sup> Ему посвящен п. 32 Наставления Г. И. Шелихова К. А. Самойлову от 4 мая 1786 г. (См. Русские экспедиции по изучению северной части Тихого океана во второй половине XVIII в. С. 224).

<sup>2</sup> *Chevigny H.* Lord of Alaska. P. 38.

<sup>3</sup> АВПРИ. Ф. 341. Оп. 888. Д. 50. Л. 3.

<sup>4</sup> Третье плавание капитана Джеймса Кука. Плавание в Тихом океане в 1776—1780 гг. М., 1971. С. 564.

<sup>5</sup> Подробно см. *Климент (Капалин), митрополит*. Миряне в распространении русской духовной культуры среди коренного населения Аляски. С. 238—240.



ский креол К. Ларионов писал во второй половине XIX века, что «крест у алеут был известен с глубокой древности, до прибытия еще в Америку европейцев»<sup>1</sup>. Крест изображали углем или красной краской в области сердца или на спине воина со словами, означающими буквально: «простираю тебя руками, дабы не коснулась тебя стрела неприятеля»<sup>2</sup>.

Алеуты подобно православным молились на восток. Свет в их представлении был символом добра, птица олицетворяла духовное начало, Творца, а вода — средство лечения, очищения и преображения. Автохтоны носили защитные талисманы, а русские — нательные кресты и складни. У коренных аляскинцев практиковался пост и воздержание. У кадьякцев была принята публичная исповедь для личного и коллективного самоочищения. «Наличие некоторой общности в умозрении и практике православия и автохтонных религий способствовало преодолению барьера при соприкосновении аборигенов Аляски с русской верой и традицией»<sup>3</sup>.

\*\*\*

Русские первопроходцы и промышленники сформировали в сознании и образе жизни автохтонов Аляски параллели между их прежними верованиями и православием. Коренные жители, вступавшие в контакт с купцами и мореплавателями, занимаясь совместным промыслом и наблюдая жизнь русских мирян, стали воспринимать их веру как более полноценный способ отношения к Творцу, существование Которого они признавали всегда. Тем са-

---

<sup>1</sup> LCMD. Records of the Russian Orthodox Church in Alaska. Box C.2. F. «Translation. Kodiak-Aleut. prior to 1867. 16». P. 4.

<sup>2</sup> LCMD. Records of the Russian Orthodox Church in Alaska. Box C.2. F. «Translation. Kodiak-Aleut. prior to 1867. 16». P. 5.

<sup>3</sup> *Климент (Капалин), митрополит.* Миряне в распространении русской духовной культуры среди коренного населения Аляски. С. 239.



мым был проложен путь к дальнейшей христианизации местного населения православными миссионерами.

Основными методами христианизации автохтонов Аляски на первом этапе становления Православия в этом крае были: внешнее проявление религиозности представителями русской духовной традиции, крещение местных жителей и совершение богослужений в их присутствии, совместное с ними пение молитв и религиозных песнопений, создание семейных союзов и установление деловых контактов, домашнее воспитание детей от смешанных браков, отдельные опыты школьного обучения.

Еще одним важным результатом данного ознакомительного этапа стал тот факт, что распространение православия среди коренного населения Русской Америки российскими первопроходцами положило начало традиции активного участия мирян в организации и деятельности православных общин. Эта традиция во многом определила дальнейшую судьбу русской духовной культуры на Аляске, став составной частью механизма ее уникальной выживаемости<sup>1</sup>.



---

<sup>1</sup> См. *Smith B. S. Op. cit. P. 23.*



## § 2. ЗНАЧЕНИЕ РОССИЙСКИХ ПРАВИТЕЛЬСТВЕННЫХ ЭКСПЕДИЦИЙ XVIII В. ДЛЯ СТАНОВЛЕНИЯ ПРАВОСЛАВИЯ НА АЛЯСКЕ



Утверждение Л. С. Блэк об отсутствии на Аляске до 1794 г. институционального присутствия Церкви<sup>1</sup> не вполне истинно по причине краткосрочного пребывания представителей этого института — православного духовенства в составе экспедиций, организованных правительством Российской империи. В связи с этим следует изучить первые прецеденты деятельности РПЦ на Аляске до прибытия в этот край постоянных представителей Церкви.

Начало продвижению русских к берегам Североамериканского континента положила Вторая Камчатская экспедиция, подготовкой и проведением которой занимался капитан-командор В. Й. Беринг. Указом императрицы Анны Иоанновны 1732 г. ему было предписано включить в состав экспедиции священнослужителей по согласованию со Святейшим Синодом для христианизации аборигенов, населявших восточные окраины империи<sup>2,3</sup>.

---

<sup>1</sup> Black L. T. Russians in Alaska, 1732—1867. P. 230.

<sup>2</sup> АВПРИ. Ф. 130. Оп. 130/1. Д. 1. Л. 1.

<sup>3</sup> Помимо христианской проповеди на новых территориях, священнослужители были обязаны совершать богослужения и церковные таинства для православных членов экспедиции. Для духовного окомления лютеран, включая самого Беринга, в экспедицию был назначен пастор, который был лишен права миссионерствовать (Подробно см. Климент (Капалин), митрополит. К вопросу об участии священнослужителей во Второй Камчатской экспедиции // Вестник Тамбовского университета. Тамбов, 2010. Вып. 2(82). С. 220).



Протоиерей Прокопий Громов указывает имя одного из священнослужителей — Серапион<sup>1</sup>. Однако в документах экспедиции указывается значительно большее число ее участников в священном сане — только в Сибири к ней должны были присоединиться шесть иеромонахов<sup>2</sup>. В труде А. Соколова также речь идет о шести иеромонахах «из ученых», входивших в состав Второй Камчатской экспедиции<sup>3</sup>. Соколов привел полный список ее участников, очевидно обобщив данные архивного документа, хранящегося в настоящее время в РГАВМФ<sup>4</sup>. Количество священнослужителей было неслучайным, оно определялось числом судов экспедиции, среди которых первыми значатся два пакетбота<sup>5</sup>. При работе с архивными документами выяснилось, что священнослужители не всегда указывались вместе с остальными участниками экспедиции. В одном из документов они были включены в общий реестр<sup>6</sup>, в другом — количество священнослужителей было указано дополнительно: никто из них не значился в «Списке служителей, назначенных во вторую Камчатскую экспедицию», но после этого списка в документе сделана отдельная приписка: «сверх вышеписанного определены в дополнение для священнослужения попов»<sup>7</sup>.

В Тобольске к экспедиции присоединились четверо священнослужителей, в их числе был иеромонах Иннокентий (Артемонов) из Красноярского монастыря<sup>8</sup>. Он представил Берингу список вещей, необходимых для устройства

---

<sup>1</sup> См. Громов П., протоиерей. Историко-статистическое описание Камчатских церквей // Труды Киевской духовной академии. Т. 1. Киев, 1861. С. 45.

<sup>2</sup> ГАИО. Ф. 50. Оп. 1. Д. 6. Л. 370. См. также: Громов П., протоиерей. Историко-статистическое описание Камчатских церквей. С. 45.

<sup>3</sup> Соколов Ал. Северная экспедиция (1733—1743) // Записки гидрографического департамента морского министерства. Ч. IX. СПб., 1851. С. 207 и 450.

<sup>4</sup> РГАВМФ. Ф. 216. Оп. 1. Д. 1. Л. 302—303.

<sup>5</sup> РГАВМФ. Ф. 216. Оп. 1. Д. 1. Л. 642, 303.

<sup>6</sup> РГАВМФ. Ф. 216. Оп. 1. Д. 1. Л. 718.

<sup>7</sup> РГАВМФ. Ф. 216. Оп. 1. Д. 1. Л. 303.

<sup>8</sup> ГАИО. Ф. 50. Оп. 1. Д. 6. Л. 29 об., 33 об., 813—813 об.



походной церкви<sup>1,2</sup>, поскольку состоявшие при экспедиции священники должны были иметь при себе все необходимое для совершения богослужения.

Иркутскую кафедру в то время возглавлял епископ Иннокентий (Неронович). Бензин В. М. ошибочно считал, что в Иркутске в состав Второй Камчатской экспедиции священноиноков включил епископ Иннокентий (Кульчитский)<sup>3,4</sup>. Но он пребывал на кафедре в 1727—1731 гг., а во время следования через Иркутск Второй Камчатской экспедиции Иркутскую епархию возглавлял его преемник епископ Иннокентий (Неронович). Именно он по просьбе Беринга принял решение о замене иеромонаха Иннокентия клириком своей епархии — иеромонахом Феофилом<sup>5</sup>, а также оказал помощь в укомплектовании отрядов экспедиции необходимой богослужебной утварью, иконами и облачениями.

Таким образом, на основании изучения архивных документов и «Историко-статистического описания Камчатских церквей» протоиерея Прокопия Громова можно заключить, что, во-первых, в состав Второй Камчатской экспедиции входили священнослужители, и, во-вторых, они имели при себе необходимые для совершения богослужений, в том числе и Божественной литургии, церковные принадлежности.

Исследованием морских пограничных территорий должны были заниматься три отряда, один из которых находился под командованием М. П. Шпанберга и направ-

---

<sup>1</sup> ГАИО. Ф. 50. Оп. 1. Д. 6. Л. 811—811 об.

<sup>2</sup> См. *Климент (Капалин), митрополит*. Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года. С. 23.

<sup>3</sup> *Bensin V. M.* Op. cit. P. 8.

<sup>4</sup> Святитель Иннокентий (Кульчитский) почитается как один из покровителей Православной Церкви в Америке по другой причине: в его честь был наречен при постриге в монашество будущий святитель Иннокентий (Вениаминов).

<sup>5</sup> РГАДА. Ф. 214. Оп. 1. Ч. 7. Д. 5001. Л. 6 об. См. также ГАИО. Ф. 50. Оп. 1. Д. 6. Л. 980.



лялся к берегам Японии, а два других, под командованием В. Й. Беринга и А. И. Чирикова — к берегам Северной Америки. По сведениям А. Соколова, при отправлении из Охотска на Камчатку на корабле Чирикова находился иеромонах<sup>1</sup>. Корабли Беринга и Чирикова вышли в плавание от берегов Камчатки 4 июня 1741 г. «по отправлении напутственного молебствия»<sup>2</sup>, что также свидетельствует о присутствии на палубе духовенства.

Как известно, Беринг и Чириков открыли Америку независимо друг от друга, поскольку 20 июня были разделены туманом и в дальнейшем совершали плавание по отдельности. Их корабли подошли к разным участкам береговой линии Аляски, но с разницей всего в один день<sup>3,4</sup>.

Американские авторы сообщают о совершении Литургии православными священниками — Иларионом (Трусовым) и Игнатием Козыревским на корабле Беринга в праздник пророка Илии, память которого отмечается 20 июля по старому стилю. С этим событием ученые связывают название в честь этого святого самой большой из находившихся в поле зрения участников экспедиции горы<sup>5</sup>. Однако они не приводят никаких документальных доказательств. Только упоминание прежнего наименования этой горы, существовавшего у автохтонного населения, косвенно указывает на возможность использования преданий тлинкитов.

Данному мнению оппонируют авторитетные отечественные ученые, которые высказывают сомнения в возможности присутствия указанных священников в составе

---

<sup>1</sup> Соколов Ал. Указ. соч. С. 369.

<sup>2</sup> Соколов Ал. Указ. соч. С. 375.

<sup>3</sup> РГАДА. Ф.199. К. 533. Д. 13 Л. 3; РГАДА. Ф. 21. Д. 9. Л. 35 об.

<sup>4</sup> Известны несколько морских журналов, которые оставили участники экспедиции. Американские авторы, по-видимому, приводят запись из другого журнала (Antonson J. & Hanable W. Alaska's Heritage. Anchorage, Alaska, 1985. P. 115).

<sup>5</sup> Orthodox America 1794—1976. P. 15. Эти же сведения, с ссылкой на указанное издание, приводятся в книге Gregory (Afonsky), bishop. Op. cit. P. 92.



Второй Камчатской экспедиции и утверждают, что представители православного духовенства вообще не числились на борту кораблей Беринга и Чирикова<sup>1</sup>. Анализируя и сопоставляя факты, можно полностью согласиться лишь с первым утверждением, ибо про иеромонаха Илариона (Трусова) известно, что с 1735 г. до своей кончины в 1741 г. он был начальником миссии в Пекине, а Козыревский еще в 1732 г. после судебного разбирательства был лишен священнического сана и через два года скончался<sup>2</sup>. Второе утверждение не столь бесспорно. Помимо приведенных, есть и другие свидетельства о том, что в экспедиции Беринга были священнослужители.

В РГАВМФ хранятся документы, из которых следует, что в начале 1733 г. Беринг просил о назначении в его экспедицию «для себя и обретающихся в моей команде служителей-иноземцов... пастора»<sup>3</sup>, и его просьба была удовлетворена<sup>4</sup>, причем пастор был приписан к первому из пакетботов<sup>5</sup>. Из документов РГАДА известно имя этого пастора — Эрнст Милиес<sup>6</sup>. Если для нескольких иностранных членов экспедиции в ее состав был принят протестантский священник, то тем более должны были быть православные священники для русских членов экспедиции, которых было более 200 человек.

Окунь С. Б. утверждает, что в составе Второй Камчатской экспедиции было три священника<sup>7</sup>. Можно с большой вероятностью утверждать, что среди них уже не было иеромонаха Феофила, поскольку еще 20 июля 1736 г. он был арестован по доносу и отправлен сначала в Тобольск,

---

<sup>1</sup> См. История Русской Америки (1732—1867). Т. 1. С. 251—252.

<sup>2</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 27. Д. 84. Л. 47—48.

<sup>3</sup> РГАВМФ. Ф. 216. Оп. 1. Д. 1. Л. 433.

<sup>4</sup> РГАВМФ. Ф. 216. Оп. 1. Д. 1. Л. 434—434 об.

<sup>5</sup> РГАВМФ. Ф. 216. Оп. 1. Д. 1. Л. 303.

<sup>6</sup> РГАДА. Ф. 248. Оп. 12. Д. 664. Л. 257—257 об., 259.

<sup>7</sup> Окунь С. Б. Очерки по истории колониальной политики царизма в Камчатском крае. С. 87.



а потом — в Москву, в тайную канцелярию, и только 3 февраля 1740 г. был «освобожден без всякого штрафа и наказания»<sup>1</sup>. Но известны имена как минимум двух из них, упоминавшихся в делах Камчатского духовного правления в связи с крещением камчадалов: «экспедицкий иеромонах Феофилакт» и «экспедицкий иеромонах Дамаскин»<sup>2</sup>. Также в рапорте, направленном в 1740 г. в Святейший Синод охотским командиром Скорняковым-Писаревым, говорится: «В Охотске священника нет, а временно заменяет его Беринговой экспедиции иеромонах Дамаскин»<sup>3</sup>. Двадцать третьего марта 1741 г. Сибирский приказ доносил в Синод, что «ныне в Охоцку имеется один иеромонах Дамаскин, который де, как поидет капитан командор в путь свой, то и он поидет с ним»<sup>4</sup>.

Иеромонах Дамаскин скончался, по всей вероятности, на корабле А. И. Чирикова. Последний упоминает о нем в своем письме М. Шпанбергу, датированном октябрём 1741 г., то есть по возвращении из экспедиции на Камчатку, в то время, когда Беринг был еще в плавании. Сообщая дату, когда будут распроданы вещи «преставльшихся служителей», Чириков пишет, что «после иеромонаха Дамаскина будет в продаже лисиц с 50 да соболей с 30»<sup>5</sup>.

В 1741 г. на Камчатке находился еще один «экспедицкий» священнослужитель — иеродиакон Гавриил Притчин<sup>6</sup>. Будучи казначеем якутского Спасского монастыря, он стал именоваться в документах «экспедицким» по той причи-

---

<sup>1</sup> РГАДА Ф. 214. Оп. 1. Ч. 7. Д. 5001. Л. 6 об.

<sup>2</sup> Громов П., протоиерей. Историко-статистическое описание Камчатских церквей. С. 49.

<sup>3</sup> Громов П., протоиерей. Историко-статистическое описание Камчатских церквей. С. 51.

<sup>4</sup> РГАДА. Ф. 214. Оп. 1. Ч. 7. Д. 5019. Л. 1. См. также РГИА. Ф. 796. Оп. 27. Д. 84. Л. 55.

<sup>5</sup> Экспедиция Беринга: Сборник документов / Подготов., к печати, вступ.: А. Покровский. М., 1941. С. 335.

<sup>6</sup> Белаиов А. Очерк истории Петропавловской и Камчатской епархии. Кн. 1: XVIII век: Посев и всходы. Петропавловск-Камчатский, 2003. С. 100.



не, что доставил на Камчатку антимины, иконы, утварь, ризницу, книги и колокола для камчатских церквей с помощью Академического отряда экспедиции. В день отправления пакетботов из Петропавловска — 4 июня, он сослужил священнику Ермолаю в освящении одного из камчатских храмов<sup>1</sup>, следовательно, к берегам Америки он не отправлялся.

Но о нахождении священника и на корабле Беринга можно сделать вывод из записей в корабельном журнале С. Хитрово, плывшем на пакетботе «Святой Петр». Он неоднократно упоминает, что умерших, перед тем как спустить на воду, отпевали «по христианской должности»<sup>2</sup>. По правилам Православной Церкви, отпевание должен совершать священник.

О том, что походная церковь, оставленная в Петропавловске, была не единственной в экспедиции, свидетельствует сообщение Г. А. Сарычева, который во время зимовки на Камчатке в декабре 1789 г. был в Паратунском камчадалском селении, где нашел деревянную церковь, о которой он писал, что она сделана «из походной после (*подчеркнуто мною — авт.*) Камчатской экспедиции командора Беринга»<sup>3</sup>.

Все это указывает на то, что во Второй Камчатской экспедиции были лица в священном сане, которые могли служить молебны, Литургию, совершать отпевания и церковные таинства в походной церкви, находившейся на корабле Беринга. Таким образом, предположение В. М. Бензина о том, что 20 июля 1841 г. во время празднования

---

<sup>1</sup> По одним данным 4 июня они освящали храм в честь Успения Пресвятой Богородицы и святителя Николая в Нижнекамчатске (Белашов А. Указ. соч. С. 101), по другим — в Большерецке (Артемьев А. Р. Из истории крещения Камчатки: К трехсотлетию первой православной миссии // Вестник ДВО РАН. 2005. № 4. С. 90).

<sup>2</sup> Экспедиция Беринга: Сборник документов. С. 356—357.

<sup>3</sup> Сарычев Г. А. Путешествие по Северо-Восточной части Сибири, Ледовитому морю и Восточному океану. М., 1952. С. 123.

дня Святого Илии у берегов Америки состоялось возглавляемое иеромонахом служение Божественной литургии<sup>1</sup>, нельзя признать полностью опровергнутым.

Но если вопрос о дате первого богослужения, совершенного православным священнослужителем на территории Аляски, еще требует дальнейшего исследования, то доподлинно известно о деятельности среди автохтонов священника РПЦ в составе другой правительственной экспедиции, которая посетила Аляску до прибытия туда Первой духовной миссии.

В секретную географическую и астрономическую морскую экспедицию под командованием Биллингса и Сарычева был назначен якутский священник Василий Сивцов, который посетил Аляску на корабле «Слава России»<sup>2</sup>. Он служил в походной церкви, которая была установлена сначала на о-ве Уналашка, а затем на о-ве Кадьяк. Только на о-ве Уналашка он крестил 92 алеута<sup>3</sup>. Всего же за 1790—1791 гг. он, согласно его отчету перед Святейшим Синодом, окрестил 126 аборигенов и венчал 14 супружеских пар во время посещения Лисьих о-вов Алеутского архипелага, о-ва Каняга и о-ва Кадьяк<sup>4</sup>. Следовательно, помимо алеутов он крестил кадьякцев. Стоит пояснить, что, упоминая в своем рапорте о крещении автохтонов, уже принявших христианство от русских промышленников, он имел в виду не повторное Крещение, что запрещено правилами Православной Церкви, а Миропомазание, которое совершается вместе с Крещением, но, в отличие от последнего, может быть совершено исключительно священником.

---

<sup>1</sup> См. *Bensin B. M.* Op. cit. P. 8.

<sup>2</sup> *Сарычев Г. А.* Путешествие флота капитана Сарычева. Ч. 1. С. 13; *Сарычев Г. А.* Путешествие по Северо-Восточной части Сибири, Ледовитому морю и Восточному океану. С. 36.

<sup>3</sup> *Сарычев Г. А.* Путешествие флота капитана Сарычева. Ч. 2. С. 26. См. также Творения Иннокентия, митрополита Московского / Собр. И. Барсуковым. Кн. 3. М., 1888. С. 379.

<sup>4</sup> *Львов А.* Указ.соч. // Прибавления к Церковным ведомостям. 1894. № 38. С. 1318.



\*\*\*

Завершая изучение первого этапа становления Православия на Аляске, можно признать справедливость утверждения епископа Григория (Афонского) о том, что первой причиной успешного развития русской духовной культуры в этой части Америки является открытие ее берегов российскими мореплавателями<sup>1</sup>. К этому следует добавить, что не менее важным было и последующее изучение ее берегов российскими научными экспедициями, корабли которых доставляли на Аляску православных священнослужителей, а также то обстоятельство, что к открытым землям отправились мореходы, промышленники и купцы, которые были носителями русской духовной культуры.

До прибытия первых миссионеров в 1794 г. церковная деятельность на Аляске не была регулярной. Только по временам РПЦ как институт представляли православные священники, которые посещали Аляску в составе правительственных экспедиций. После ее открытия распространение православных традиций и представлений среди автохтонов осуществлялось православными мирянами. Несмотря на то, что их деятельность была спонтанной, она привела к появлению в Русской Америке немалого количества христиан из местных уроженцев, которые, в свою очередь, передавали православные традиции и представления своим соплеменникам. Тем самым на Аляске было положено начало традиции катехизаторского служения мирян по образу древнехристианской Церкви.

Это позволяет выделить 1741—1793 гг. в отдельный период истории Православия на Аляске, на протяжении которого в христианизации автохтонов преимущественно сказывалась деятельность не священнослужителей, а мирян.



---

<sup>1</sup> См. Gregory (Afonsky), bishop. Op. cit. P. 1.



## ГЛАВА 2. КРЕЩЕНИЕ: НАЧАЛО РЕГУЛЯРНОЙ ЦЕРКОВНОЙ ДЕЯТЕЛЬНОСТИ В ПЕРИОД ПЕРВОЙ ДУХОВНОЙ МИССИИ (1794—1823)



### § 1. УСПЕХ ПЕРВЫХ МИССИОНЕРОВ И УЧРЕЖДЕНИЕ КАДЬЯКСКОГО ВИКАРИАТСТВА (1794—1798)

Епископ Григорий (Афонский), анализируя распространение Православия на Аляске, говорит, что вторым фактором, обусловившим этот процесс, стало учреждение РАК, которая создала в разных местах Русской Америки постоянные поселения русских<sup>1</sup>. Данное утверждение справедливо. С деятельностью Г. И. Шелихова, уроженца г. Рыльска Курской губернии, и его компаньона курского купца И. Л. Голикова, стоявших у основания РАК<sup>2</sup>, связан

---

<sup>1</sup> См. *Gregory (Afonsky)*, bishop. Op. cit. P. 1.

<sup>2</sup> Создание РАК в 1799 году явилось итогом многолетних усилий И. Л. Голикова и Г. И. Шелихова (а после его смерти в 1795 — членов его семьи) получить монопольные права для своей совместной промысловой компании, созданной на постоянной основе с целью добычи пушнины на побережьях Тихоокеанского Севера. Подробно об их деятельности на Аляске и истории учреждения РАК см. История Русской Америки (1732—1867). Т. 1. С. 109—153, 322—363.



принципиально новый этап распространения православной веры на Аляске, характеризующийся началом систематического церковного служения среди ее народов. Этот факт признан всеми авторами, изучавшими историю Первой духовной миссии, начиная с XIX в.

Пробыв на Аляске два года, Шелихов основал там несколько постоянных русских поселений и вернулся в Россию. Уезжая из Америки, он оставил управляющему К. А. Самойлову наставление заниматься не только промыслом, но и «разселением российских артелей для примирения американцев и прославления Российского государства»<sup>1</sup>. В 1790 г. новым управляющим стал А. А. Баранов, который сразу после прибытия принялся укреплять положение компании за счет создания новых поселений.

В этот период применение силы и проявление жестокости к туземцам были экономически невыгодными не менее чем в предыдущие годы стихийной промысловой деятельности. Наряду с этим появилась еще одна причина по возможности избегать вражды с автохтонами, ведь она создавала серьезную угрозу оседлым поселениям русских промышленников, количественное соотношение которых с коренным населением было далеко не в пользу первых. Посетивший с ревизией Аляску в 1804 г. Н. П. Резанов писал: «Бесчеловечные поступки с американцами по многолюдству последних, не могли б компании доставить великих успехов»<sup>2</sup>. Вместе с тем он не отрицал, что «собственная безопасность и оборона от диких» вынуждала «иногда прибегать к жестким мерам»<sup>3</sup>.

Таким образом, для закрепления на новых землях необходимо было сформировать в менталитете туземцев лояльное отношение к прибывающим из России работни-

---

<sup>1</sup> Русские открытия в Тихом океане и Северной Америке в XVIII в. С. 196.

<sup>2</sup> НИОР РГБ. Ф. 178. К. 4749. Ед. хр. 2. Л. 9 об.

<sup>3</sup> НИОР РГБ. Ф. 178. К. 4749. Ед. хр. 2. Л. 9 об.



кам. Предшествующий опыт промысловых экспедиций в эти земли показал, насколько действенным средством в этом процессе была христианизация местных жителей.

Стремясь получить для своей компании привилегии на разведку и использование ресурсов в Северной Америке, Шелихов и Голиков активно добивались постоянного церковного присутствия в ее пределах. Впервые Шелихов упомянул о необходимости направления православного духовенства в поселения компании на Аляске еще в 1787 г.<sup>1</sup> Его поддержал иркутский генерал-губернатор Якоби, который в своем обращении к императрице Екатерине II писал: «За необходимое полагаю я послать туда для проповедывания христианской веры хотя двух из ученых священников»<sup>2</sup>.

Можно предположить, что именно с пребыванием в столице Г. И. Шелихова и И. Л. Голикова в 1788 г. связано решение митрополита Гавриила (Петрова) направить двух монахов на Аляску в 1789 году<sup>3</sup>. Но из двух избранных для этого кандидатов в Америку никто не поехал. Об иноке Иакове сведений не сохранилось, а про иеромонаха Иоакима из Саровской пустыни известно, что он отказался и даже несколько лет юродствовал. Эта ситуация с отказом ехать на Аляску будет неоднократно повторяться и в дальнейшем, свидетельствуя о том, что само по себе согласие отправиться в далекий и опасный путь представляло столь трудное решение, что принять его были способны даже не все подвижники.

Таким образом, известное прошение Шелихова и Голикова, направленное митрополиту Гавриилу в 1793 г.<sup>4</sup>, было уже не первой попыткой компаньонов хлопотать о

---

<sup>1</sup> Русские открытия в Тихом океане и Северной Америке в XVIII в. С. 224.

<sup>2</sup> РГАДА. Ф. 248. Д. 4383. Л. 715 об.

<sup>3</sup> См. Корсун С. А. Преподобный Герман Аляскинский, Валаамский подвижник в Америке. С. 19—20.

<sup>4</sup> См. Львов А. Указ. соч. // Прибавления к Церковным ведомостям. 1894. № 38. С. 1319.



направлении на Аляску православных миссионеров в священном сане. На этот раз митрополиту Гавриилу удалось найти добровольцев среди монахов своей епархии.

Анализируя состав Первой духовной миссии, нетрудно заметить, что большинство миссионеров были из Валаамского монастыря: архимандрит Иоасаф (Болотов), иеромонах Ювеналий (Говорухин), иеромонах Афанасий (Михайлов), монах Герман (Попов) и послушник Косьма Евсеев<sup>1</sup>. Остальные члены миссии тоже так или иначе были связаны с Валаамом. Из Коневского монастыря были иеромонах Макарий (Александров), который посещал Валаамский монастырь<sup>2</sup>, и послушник Михаил Говорухин — родной брат валаамского насельника иеромонаха Ювеналия. Иеродиакон Нектарий (Панов) до перехода в Александро-Невскую Лавру был насельником Валаамского монастыря<sup>3</sup>.

Прямая или косвенная связь с Валаамским монастырем всех членов миссии выявляет персону, оказавшую существенное влияние на реализацию инициативы Шелихова и Голикова. Ею несомненно является игумен Валаамского монастыря — преподобный Назарий (Кондратьев)<sup>4,5</sup>. Как опытный подвижник и духовный руководитель, он обладал авторитетом не только среди насельников монастыря, но и посещавших его паломников, в числе которых были монашествующие и миряне. Можно признать, что совет и

---

<sup>1</sup> См. *Климент (Капалин), митрополит*. Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года. С. 43, 490.

<sup>2</sup> См. *Иоасаф (Болотов), архимандрит*. Письмо ректору Ярославской духовной семинарии архимандриту Иерониму (Понятскому) // Ярославские епархиальные ведомости. 1894. № 28. С. 445—448.

<sup>3</sup> См. *Климент (Капалин), митрополит*. Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года. С. 43.

<sup>4</sup> Игумен Назарий Валаамский — местночтимый святой РПЦ, его имя входит в Собор Тамбовских святых и в Собор Валаамских святых, память 23 февраля ст. ст./8 марта н. ст.

<sup>5</sup> Подробно см. *Климент (Капалин), митрополит*. Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года. С. 44.



молитвенная поддержка старца Назария сыграли важную роль в формировании состава миссионеров, а желающие ехать на Аляску нашлись среди его духовных чад. О тесной связи с преподобным Назарием членов Первой духовной миссии свидетельствуют их письма из Америки в Валаамский монастырь<sup>1</sup>.

Помимо участия игумена Назария решающее содействие в осуществлении планов Шелихова и Голикова относительно постоянного присутствия РПЦ на Аляске прослеживается со стороны царской власти и Святейшего Синода. Особенно велика была роль первенствующего члена Синода митрополита Гавриила (Петрова), которому императрица Екатерина II поручила решение всех вопросов, связанных с формированием и отправкой миссии в Америку, включая обеспечение миссионеров церковными книгами, облачениями и утварью, а также составление для них подробных инструкций<sup>2</sup>.

Если купцы были заинтересованы главным образом в лояльности туземцев, то власти — еще и в ограничении произвола тех своих подданных, которые вели промысловую деятельность на заокеанских территориях. Миссионеры на Аляске должны были оказывать оздоравливающее духовное и моральное воздействие на русских, а также быть проводниками государственности и выступать гарантами доброй воли правительства для туземного населения. Митрополит Гавриил наделил главу миссии правом расследовать вопросы, относящиеся к компетенции церковного суда, поручив ему защиту всех притесняемых. При обра-

---

<sup>1</sup> См. Письма Валаамских монахов к Назарию из Америки [Распространение православной веры в Америке] / сост и предисл.: Деменков Д. А. // Очерки России / Изд.: В. Пассек. М., 1842. Кн. 5. С. 225—233.

<sup>2</sup> Подробно см. Климент (Капалин), митрополит. Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года. С. 39—46.

щении язычников миссионеры должны были проявлять бескорыстие и не прибегать к принуждению.

Выехав из столицы на исходе 1793 г. (25 декабря), члены Первой духовной миссии проследовали через Москву, которую оставили 22 января 1794 г.<sup>1</sup>, в Иркутск, куда прибыли в марте 1794 г. Митрополит Гавриил 6 ноября 1794 г. сообщал Синоду о получении от архимандрита Иоасафа письма, отправленного из Иркутска 1 мая 1794 г., в котором тот писал, «что приехали в Иркутск марта 16-го»<sup>2</sup>. Но в Иркутской летописи указана другая дата их прибытия — 24 марта<sup>3</sup>. Можно предположить, что глава миссии мог неточно указать дату, учитывая, что он писал об этом спустя полтора месяца. Но более вероятным представляется то, что архимандрит Иоасаф не ошибался, но лишь неделю спустя после их прибытия — 24 марта, на торжественной вечерней службе в канун праздника Благовещения о прибытии миссионеров узнал весь город, о чем и была сделана запись в летописи.

В Иркутске миссионеры оставались до окончания Великого поста. За это время их состав претерпел изменения. Послушник Михаил Федорович Говорухин был пострижен в монашество с именем Стефан 20 апреля<sup>4</sup>, а десять дней спустя — 30 апреля епископ Иркутский Вениамин (Багрянский) рукоположил его во иеродиакона. Позже и другой послушник Косьма Алексеевич Евсеев принял монашеский постриг с именем Иоасаф<sup>5</sup>. Однако в Сибири, как и в Центральной России, им не удалось найти добровольца из женатого духовенства для служения в Америке<sup>6</sup>.

<sup>1</sup> Письма Валаамских монахов к Назарию из Америки. С. 233.

<sup>2</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 74. Д. 210. Л. 49.

<sup>3</sup> Иркутская летопись. С. 134.

<sup>4</sup> Корсун С. А. указывает другую дату монашеского пострига послушника Михаила Говорухина: 29 апреля (Корсун С. А. Преподобный Герман Аляскинский, Валаамский подвижник в Америке. С. 23—24).

<sup>5</sup> Он был пострижен на о-ве Кадьяк (См. Корсун С. А. Преподобный Герман Аляскинский, Валаамский подвижник в Америке. С. 28).

<sup>6</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 74. Д. 210. Л. 49.



К моменту отправления из Иркутска 2 мая 1794 г. миссию пополнили всего два новых послушника: Дмитрий Авдеев и Никита Семенов. О них известно, что они были молоды и умели исправно петь и читать<sup>1</sup>, но впоследствии не приняли ни монашество, ни священный сан<sup>2</sup>.

До Охотска миссионеров сопровождал Г. И. Шелихов, который лично заботился об обеспечении их всем необходимым не только для служения и нормальной жизни на Аляске<sup>3</sup>, но и для просветительской и учебной деятельности<sup>4</sup>. Также он дал письменные распоряжения управляющему поселениями своей компании А. А. Баранову о строительстве храмов и выделении удобных помещений для проживания и работы миссионеров<sup>5</sup>.

Первое крещение автохтонов, которое совершили миссионеры в Америке, произошло во время их остановки на о-ве Уналашка, где по настоятельным просьбам были крещены примерно 100 человек. Этому не предшествовала проповедь, так как были крещены только уже подготовленные к принятию таинства туземцы, длительное время общавшиеся с русскими промышленниками. Впоследствии массовые крещения аборигенного населения станут обычной практикой первых миссионеров. Однако легкость в принятии новой веры наблюдалась, как правило, у тех народов, которые ранее контактировали с участниками частных промысловых экспедиций, как это было

---

<sup>1</sup> См. *Иоасаф (Болотов), архимандрит*. Письмо ректору Ярославской духовной семинарии архимандриту Иерониму (Понятскому). С. 445—448.

<sup>2</sup> Об их судьбах в научной литературе есть противоречивые сведения. Большинство авторов сходятся во мнении, что оба погибли во время кораблекрушений. Также сообщается, что Никита Семенов стал промышленником и создал семью, а Дмитрий Авдеев до конца оставался при миссии (См. далее в этом параграфе; История Русской Америки (1732—1867). Т. 1. С. 264; *Гринёв А. В.* Кто есть кто в истории Русской Америки. С. 15, 482).

<sup>3</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 74. Д. 210. Л. 49; АВПРИ. Ф. 341. Оп. 888. Д. 109. Л. 54 об.

<sup>4</sup> АВПРИ. Ф. 341. Оп. 888. Д. 109. Л. 50.

<sup>5</sup> АВПРИ. Ф. 341. Оп. 888. Д. 109. Л. 54 об.



на Уналашке. В то время на Аляске действовали несколько коммерческих компаний, и о-в Уналашка был одним из наиболее посещаемых российскими судами местом.

На о-в Кадьяк духовная миссия прибыла 24 сентября 1794 г. Административным центром компании Шелихова-Голикова была уже не Трехсвятительская Гавань, основанная Г. И. Шелиховым в 1784 г., а Павловская Гавань, которая строилась Барановым на том же острове в более удобном для судов месте. Более того, после бесед с Шелиховым миссионеры имели основания считать свое пребывание на Кадьяке временным<sup>1</sup>: тем же транспортом Баранову были доставлены распоряжения о начале строительства нового центра компании на материковой Аляске. В этом поселении, которое должно было красноречиво называться Славороссией, планировались храм и несколько зданий специально для миссии.

Но на деле даже в Павловской Гавани к приезду миссии не было построено ни храма, ни отдельного здания для проживания восьми монахов. Только архимандриту Иоасафу Баранов предоставил небольшой дом под личные покои. Этот дом и стал единственным местом жительства для всех членов миссии и одновременно приемной Северовосточного Американского духовного правления<sup>2</sup>. В нем же до окончания строительства храма проводились богослужения<sup>3</sup>.

Первый построенный в Америке православный храм был освящен в честь Воскресения Христова. Его фундамент был заложен через 2 месяца после прибытия миссии, в ноябре 1794, но в мае следующего года у него еще

---

<sup>1</sup> См. Письма Валаамских монахов к Назарию из Америки. С. 225; Валаамский монастырь и его подвижники. СПб., 1903. С. 127.

<sup>2</sup> Данное название первого на территории Америки административного органа РПЦ фигурирует в официальных документах (см. РГИА. Ф. 796. Оп. 74. Д. 210. Л. 53).

<sup>3</sup> Письма Валаамских монахов к Назарию из Америки. С. 231, 233.



не было стен<sup>1</sup>. При отъезде из Павловской Гавани в июне 1795 г. А. А. Баранов, отдавая поручения своему помощнику И. А. Кускову, указывал среди первоочередных плотницких работ строительство церкви, и что «для отделки той церкви определены уже Туголуков и Ипатов»<sup>2</sup>. Тем не менее завершение этой стройки, очевидно, было отсрочено местным руководством промысловой компании ради решения иных неотложных задач, поскольку храм был подготовлен к богослужению только к весне следующего 1796 г. и освящен в апреле месяце<sup>3</sup>.

Православное богослужение, совершаемое духовенством в праздничном облачении и возглавляемое архимандритом в митре, оказывало сильное воздействие на сознание туземцев. Но еще больший психологический эффект на автохтонов, традиционно доверявших шаманам, по замечанию В. М. Бензина<sup>4</sup>, оказывал порядок совершения Крещения. Во время таинства обращаемый из язычества туземец должен был плюнуть на землю в знак своего презрения к диаволу и его слугам, которыми, как ему объясняли, были шаманы. Поскольку это происходило в присутствии крестного отца — русского промышленника, который затем читал по-церковнославянски Символ веры, крещенные туземцы избегали обращаться к шаманам.

Члены Первой духовной миссии не приступали к изучению кадьякского языка, поскольку центр миссии планировалось разместить не на острове, а на материке, который населяли народы других языковых групп. «Каждое место имеет свой разговор, — сообщал архимандрит Иоасаф митрополиту Гавриилу, — на Уналашке, Кадьяке, Аляске, у кинайцев, чугач, колюж и у других по берегу орд разные языки и один с другим никакого сходства не имеют»<sup>5</sup>. Миссионеров при-

---

<sup>1</sup> Letter to Grigorii Ivanovich Shelikhov from Archimandrite Ioasaf of Kodiak Island, May 18, 1795. Архив библиотеки Конгресса США. Yudin Collection, Manuscript Division (38). Box 1.

<sup>2</sup> НИОР РГБ. Ф. 204. К. 32. Ед. хр. 2. Л. 2.

<sup>3</sup> АВПРИ. Ф. 341. Оп. 888. Д. 129. Л. 7 об.

<sup>4</sup> См. *Bensin B. M.* Op. cit. P. 20.

<sup>5</sup> АВПРИ. Ф. 341. Оп. 888. Д. 117. Л. 1 об.



вело в растерянность большое разнообразие языков, поскольку автохтоны, вступившие на тот момент в контакт с промышленниками, говорили не только на шести различных языках<sup>1</sup>, но и на их диалектах. Так, коренные жители о-ва Кадьяк и эскимосы зал. Принс-Уильям говорили на разных диалектах аляутского языка — конагском и чугачском соответственно.

По современным данным, все коренное население Аляски принадлежит к двум языковым семьям: эскимосско-алеутской и атапаско-эяк-тлинкитской<sup>2</sup>. Однако чтобы получить эти научные выводы, потребовались многие десятилетия этнографических и этнолингвистических исследований. В XVIII в. предположить языковое родство различных аборигенных племен могли разве что выдающиеся языковеды, которых среди членов Первой духовной миссии не было. Никто из монахов не имел не только теоретических знаний, но и опыта устного или письменного перевода на другие языки.

Принимая во внимание непродолжительность своего нахождения на Кадьяке, миссионеры старались через толмачей разъяснять аборигенам самые главные «понятия о Боге и Его святом Законе»<sup>3</sup>. Успех их проповеди в немалой степени зависел от личности человека, переводившего их слова на язык аборигенов, его благочестия, усердия и способностей. Одним из переводчиков был уже упоминавшийся О. А. Прянишников, положительно рекомендованный главой духовной миссии и управляющим поселениями компании Шелихова-Голикова<sup>4</sup>.

---

<sup>1</sup> В первую очередь, это были алеутский и эскимосско-аляутский (тихоокеанский юпик), а также языки индейцев танаина (атапасков зал. Кука), атна (атапасков бассейна р. Копер), эяк и тлинкит.

<sup>2</sup> Краусс М. Э. Языки коренного населения Аляски: прошлое, настоящее и будущее // Традиционные культуры Северной Сибири и Северной Америки. М., 1981. С. 149—151.

<sup>3</sup> АВПРИ. Ф. 341. Оп. 888. Д. 117. Л. 1.

<sup>4</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 74. Д. 210. Л. 53; 54.



Из письма архимандрита Иоасафа митрополиту Гавриилу от 19 мая 1795 г., хранящегося в АВПРИ<sup>1</sup>, можно составить представление о том, каким образом строилась работа первых миссионеров среди местного населения и какие препятствия они должны были преодолевать. Одним из них было отсутствие в языческом сознании, а соответственно, и в словарном запасе высоких христианских понятий. Прямой же перевод вульгаризировал проповедь. Так, в сознании кадьякцев за таинством Причащения Тела и Крови Христовых надолго закрепилось название «Кровопитие»<sup>2</sup>.

Были трудности и в проведении аналогий. В Инструкции, составленной специально для первых миссионеров, был описан порядок христианской проповеди, который опирался на опыт земледельца. Но народы Аляски занимались морской охотой и собирательством, а о земледелии не имели ни малейшего представления. В языках автохтонов не было слов «хлеб», «плод» и т. п., поскольку они означали неведомые им понятия, чуждые их хозяйственному укладу.

Другим существенным препятствием в распространении православия был конфликт вводимого миссионером института христианского брака с нормами социального устройства автохтонов. В туземном социуме были допустимы столь аморальные, с точки зрения христианства, формы сожителства, что в некоторых случаях глава миссии откладывал Крещение до получения разъяснений от Святейшего Синода<sup>3</sup>. Например, к таинству не допускались состоявшие в браке с близкими родственниками

---

<sup>1</sup> Ф. 341. Оп. 888. Д. 117. Л. 1—4 об.

<sup>2</sup> LCMD. Records of the Russian Orthodox Church in Alaska. Box C 2. F. «Translation. Kodiak-Aleut. prior to 1867. 17». P. 9.

<sup>3</sup> См. Климент (Капалин), митрополит. Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года. С. 54; Корсун С. А. Преподобный Герман Аляскинский, Валаамский подвижник в Америке. С. 33—34.



лица, имевшие в этом браке детей. Также у народов Аляски было распространено многобрачие. Причем, как правило, оно было отличительной чертой привилегированной части туземного общества<sup>1</sup>.

Первые миссионеры не нашли способов разъяснить автохтонам глубину православного вероучения и, будучи аскетами-подвижниками, сосредоточили свое внимание на нравственном воспитании местного населения в духе Евангелия. При Крещении они требовали отказаться от веры шаманам и соблюдать «краткие правила христианской жизни»<sup>2</sup>, в первую очередь — хранить единобрачие. Исходя из того, что согласие выполнять это условие представляло для туземцев нелегкий нравственный выбор, а само выполнение — немалый подвиг, миссионеры считали это достаточным свидетельством готовности принять христианство.

Такой подход способствовал массовому крещению, поскольку подготовка автохтонов заключалась в объявлении им азов православной веры и основных обязанностей христианина. После чего для крещения пожилых было достаточно только их просьбы, для крещения детей — согласие их родителей, для остальных требовалось обещание сохранять до смерти брак с одним мужем или женой и никогда не обращаться к шаманам.

Еще одной причиной скорого обращения автохтонов Аляски, как и на о-ве Уналашка, был их продолжительный контакт с русскими промышленниками и работниками компании. В период совместного проживания и промысла аборигены перенимали внешние атрибуты православной веры и усвоили необходимость быть крещеными. Религия и культура русских воспринималась ими как более

---

<sup>1</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. М., 2012. С. 89.

<sup>2</sup> АВПРИ. Ф. 341. Оп. 888. Д. 117. Л. 1 об.



высокая по сравнению с их собственной, а Бог христиан — более могущественным, чем те духи, к покровительству которых они прибегали прежде. В силу этого они считали, что, принимая православие, они повышают свой статус.

Также русская культура и христианство, как ее неотъемлемая часть, привлекала к себе симпатии коренных жителей, поскольку давала им новые возможности, такие как обучение грамоте. Умение писать и читать позволяло передавать информацию на любые расстояния посредством письменности, которая была неизвестна автохтонам Аляски до знакомства с русскими. По этим причинам коренные жители без преувеличения охотно принимали Крещение, несмотря на строгость нравственных требований, которые предъявлялись миссионерами.

В жизни самих членов миссии новокрещенные видели реализацию тех норм и установлений, которым те их учили. Но большинство работников компании не демонстрировали благочестивое поведение, посещая в то же время богослужения и считая себя христианами. Управляющий поселениями компании Шелихова-Голикова Баранов и другие промышленники, имея в России законных жен, открыто держали сожительниц<sup>1</sup>, отнимали у туземцев жен, разрушая недавно венчанные браки<sup>2</sup>. Это в значительной мере ослабляло усилия миссионеров по насаждению христианской нравственности среди автохтонов. В их глазах подрывался авторитет духовенства, а святость церковных установлений ставилась под сомнение.

Жестокое и немилосердное отношение промышленников к зависимым туземцам также было чуждо евангельской этике и дискредитировало христианские ценности. Но попытки миссионеров заступиться за обижаемых вызвали недовольство у администрации компании, о чем пойдет речь в следующем параграфе.

---

<sup>1</sup> АВПРИ. Ф. 341. Оп. 888. Д. 117. Л. 2 об.

<sup>2</sup> *Жорсун* С. А. Преподобный Герман Аляскинский, Валаамский подвижник в Америке. С. 35.



Несмотря на серьезные проблемы в христианизации народов Аляски, миссионеры в продолжение первого года своего пребывания на о-ве Кадьяк крестили большинство его населения. Ко времени прибытия миссии общая численность русских, обосновавшихся во всех селениях на о-ве Кадьяк, составляла 200 человек<sup>1</sup>, а туземцев — приблизительно 8 000. В течение первых семи месяцев пребывания на Кадьяке миссионеры крестили более 6 000 из них<sup>2</sup>. За незначительным исключением все они были кадьякскими эскимосами.

С началом навигации 1795 г. иеромонахи Ювеналий и Макарий покинули о-в Кадьяк на разных судах и отправились с евангельской проповедью к другим народам Аляски. На о-ве Кадьяк остались два священника — архимандрит Иоасаф и иеромонах Афанасий. Совершение богослужений лежало на главе миссии, а о. Афанасий сослужил ему и одновременно учился у него службе. Кроме того, архимандрит Иоасаф продолжал миссионерскую работу среди кадьякских эскимосов и представителей других народов Аляски, которые бывали в Павловской Гавани.

Иеромонах Макарий посетил 25 островов Алеутской гряды. Их коренные жители — алеуты давно слышали о христианстве от русских промышленников и не только охотно принимали Крещение, но даже сами просили миссионера крестить и венчать их. В результате за сравнительно короткий срок — один год, миссионер совершил Крещение 2 472 человек взрослых и детей и венчал 536 супружеских пар, о чем свидетельствует составленная им ведомость<sup>3</sup>, в которой указаны имена всех крещенных и венчанных. На о-ве Уналашка, где постоянно останавливались суда русских промысловых экспедиций, была построена часовня.

---

<sup>1</sup> АВПРИ. Ф. 341. Оп. 888. Д. 117. Л. 1.

<sup>2</sup> АВПРИ. Ф. 341. Оп. 888. Д. 117. Л. 1 об.

<sup>3</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 74. Д. 210. Л. 212—212 об.



Помимо миссионерской деятельности на Уналашке иеромонах Макарий выступил в защиту местных жителей, которые стали заложниками конкурентной борьбы частных промысловых компаний. Находя действия работников компании Шелихова-Голикова неправомерными с точки зрения христианской морали и государственных интересов, иеромонах Макарий отправился в Охотск на судне компании братьев Киселевых вместе с алеутами: тойоном и двумя толмачами, чтобы довести до сведения государственной власти о притеснениях коренного населения.

Конечным пунктом морского путешествия второго разъездного миссионера — иеромонаха Ювеналия было поселение на материке в заливе Якутат, которое, как уже было сказано, существовало только на бумаге, в подробных указаниях Шелихова. Ожидалось, что иеромонах Ювеналий как профессиональный инженер и человек с хорошим светским образованием будет на месте помогать в разработке общего плана застройки нового поселения и в первую очередь монастырского комплекса, специально предназначенного для размещения духовной миссии. Также перед ним была поставлена производственно-технологическая задача — наладить выплавку меди. Но из-за независимых от него обстоятельств иеромонах Ювеналий смог достичь лишь о-ва Нучек (совр. Хинчинбрук), где он остановился в другом русском поселении — Константиновском редуте. Этот район Аляски населяли эскимосы чугачи. Обратившись к ним через переводчика со словом проповеди, он крестил более 700 человек.

Вполне возможно, что иеромонах Ювеналий совершал единичные крещения индейцев атна, живших в районе р. Коппер, приезжавших в крепость для торговли с русскими. Например, А. И. Климовский, исследовавший в 1819 г. бассейн этой реки, упоминает тойона Семена<sup>1</sup>.

---

<sup>1</sup> Хлебников К. Т. Русская Америка в неопубликованных записках К. Т. Хлебникова. Л., 1979. С. 64.



Учитывая, что другие священники еще не посещали эти места, можно предположить, что этот тойон был крещен иеромонахом Ювеналием.

Из Константиновского редута миссионер отправился на материк, в Николаевский редут, основанный в 1791 г. на Кенайском п-ове. Там, по свидетельству К. Т. Хлебникова, он проводил активную работу среди населявших полуостровов индейцев танаина и эскимосов чугачей<sup>1</sup>, и вскоре в этом районе были крещены почти все местные жители.

После этого он продолжил свое миссионерское путешествие и направился вглубь материка. Иеромонах Ювеналий, по описанию других миссионеров, был ревностным, рачительным проповедником Слова Божия и, как урожденный сибиряк, обладал крепким здоровьем. Это позволило ему преодолеть значительные расстояния, продвигаясь на северо-запад континентальной Аляски. В разговоре с другими членами миссии накануне своего отправления с о-ва Кадьяк он так изобразил свой предполагаемый маршрут: «Проповедь должен начинать с юга, и, проходя вдоль по океану к северу и обшед Кенайскую губу, непременно в здешнюю Гавань нужно идти по Аляске»<sup>2</sup>. Так он надеялся найти таинственное русское поселение на берегу северной реки, о существовании которого сообщил один из эскимосских тойонов. В результате иеромонах Ювеналий первым из европейцев достиг северных территорий побережья Берингова моря<sup>3</sup>.

Во время проповеди населявшим эти районы индейцам атапаскам и эскимосам юпикам он так же, как и остальные миссионеры, требовал от принимавших Крещение отказаться от полигамии. Об этом упоминает К. Т. Хлеб-

---

<sup>1</sup> Хлебников К. Т. Русская Америка в неопубликованных записках К. Т. Хлебникова. С. 49.

<sup>2</sup> Очерк из истории Американской православной духовной миссии. С. 71.

<sup>3</sup> Подробно см. Климент (Капалин), митрополит. Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года. С. 58—59.

ников, описывая способ действия иеромонаха Ювеналия среди континентальных племен Аляски: «Воздерживая от господствующей страсти сладострастия, запрещал многоженство»<sup>1</sup>. За это, по мнению ряда авторов, он был убит автохтонами в следующем 1796 году<sup>2</sup>.

По мнению Баранова, причиной смерти миссионера была его смелость проповедовать среди народов, с которыми еще не были установлены мирные отношения<sup>3</sup>. Архимандрит Иоасаф, сообщая епископу Иркутскому в 1799 г. о гибели иеромонаха Ювеналия, не мог дать никаких объяснений, поскольку «при каких обстоятельствах сие несчастье случилось, о том он сведения ни от кого получить не мог»<sup>4</sup>. Современный американский исследователь протоиерей Михаил Олекса на основании устных преданий эскимосов установил, что иеромонах Ювеналий не успел произнести последней в своей жизни проповеди. Миссионер был расстрелян воинственными охотниками, когда приближался к ним на лодке и благословлял их своим наперсным крестом<sup>5</sup>. В 1980 г. иеромонах Ювеналий был причислен к лику святых Православной Церковью в Америке.

В течение двух лет после прибытия на Аляску члены

---

<sup>1</sup> Хлебников К. Т. Русская Америка в неопубликованных записках К. Т. Хлебникова. С. 49.

<sup>2</sup> Творения Иннокентия, митрополита Московского. Кн. 2. С. 5; Хлебников К. Т. Русская Америка в неопубликованных записках К. Т. Хлебникова. С. 49; Bensin B. M. Op. cit. P. 21. Бензин пишет, что иеромонах Ювеналий был убит в 1795 г. В сборнике, который был издан в США, датой его смерти указано 29 сентября 1796 г. (См. Orthodox America 1794—1976. P. 15).

<sup>3</sup> В залог договоренности о ненападении туземцы передавали русским заложников (аманатов). Дословно Баранов писал, что отец Ювеналий пошел «в неаманаченные места» (АВПРИ. Ф. 341. Оп. 888. Д. 129. Л. 7 об.).

<sup>4</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 74. Д. 210. Л. 217.

<sup>5</sup> Oleksa Michael, very reverend. The Death of Hieromonk Juvenaly // Russia in North America Proceedings of the 2nd International Conference on Russian America. Sitka, Alaska, August 19—22, 1987. P. 342—346; Oleksa, Michael. Another Culture / Another World. Published by: Association of Alaska School Boards, 2005. P. 54—58.



Первой духовной миссии крестили значительную часть алеутов, кадьяхских эскимосов, эскимосов чугачей, а также индейцев танаина, среди которых, в основном, действовали иеромонахи Ювеналий и Макарий. Нельзя с полной уверенностью утверждать о крещении берингоморских эскимосов, но и они могли услышать христианскую проповедь от иеромонаха Ювеналия перед его кончиной.

В эти же годы миссионерами были крещены и первые индейцы тлинкиты. Об одном из них — тойоне Федоре, сообщает А. В. Гринёв<sup>1</sup>. На основании архивных документов исследователь установил, что в 1795 г. А. А. Баранов вывез из зал. Якутат в качестве аманата племянника тлинкитского вождя. После Крещения на Кадьяке с именем Федор, во время которого Баранов был его восприемником, юноша был возвращен в зал. Якутат и получил от своего дяди власть тойона.

Однако Гринёв ошибочно полагает, что тойон Федор был первым тлинкитом, принявшим православие<sup>2</sup>. Первые крещенные тлинкиты были в числе 15 аманатов, вывезенных Егором Пуртовым в 1794 г. Эта группа состояла из эяков и тлинкитов, которые, как пишет П. А. Тихменев, «по прибытии на Кадьяк, крестились»<sup>3</sup>. Их крещение состоялось в год прибытия на Кадьяк Первой духовной миссии. Летом 1796 г., во время пребывания в зал. Якутат, Баранов получил у тлинкитов в аманаты новых 11 человек<sup>4</sup>, которые проживали с русскими, и крещение представителей этого народа продолжилось.

Епископ Вениамин (Багрянский) 23 января 1796 г., на основании сведений, поступивших от архимандрита Иоасафа, рапортовал в Синод о том, что членами Первой ду-

---

<sup>1</sup> Гринёв А. В. Индейцы тлинкиты в период Русской Америки (1741—1867). С. 107.

<sup>2</sup> Гринёв А. В. Индейцы тлинкиты в период Русской Америки (1741—1867). С. 227.

<sup>3</sup> Тихменев П. А. Историческое обозрение образования Российско-Американской компании. Ч. 1. СПб., 1861. С. 41.

<sup>4</sup> Гринёв А. В. Индейцы тлинкиты в период Русской Америки (1741—1867). С. 107.



ховной миссии были крещены туземцы Аляски, проживавшие «на острове Кадьяк и Кенайской и Чугацкой губы (совр. зал. Принс-Уильям — *авт.*) и за мысом Святого Илии бухты»<sup>1</sup> — зал. Якутат. Количество крещенных на этой территории автохтонов составило 6 740 человек<sup>2</sup>.

Принимая во внимание 2 472 креолов и алеутов, принявших Крещение от иеромонаха Макария, который, как уже упоминалось, подал об этом отдельную ведомость, надо признать, что первыми миссионерами были крещены не менее 9 000 уроженцев Аляски. В 1826 г. Главное Правление РАК официально выразило сомнение в этих цифрах, голословно обвинив духовенство в приписках на основании надуманного довода о придании большей важности деятельности Г. И. Шелихова<sup>3</sup>. В опровержение следует подчеркнуть, что сведения о принявших Крещение, поступавшие от миссии в Святейший Синод в конце XVIII в., не могли быть преувеличенными, т. к. обе ведомости, представленные архимандритом Иоасафом и иеромонахом Макарием, были поименными, что исключало возможность приписок.

Однако было отмечено, что принявшие Крещение автохтоны еще не были обучены догматам православной веры и не усвоили христианское благочестие. Для духовного окормления обращенных и укрепления их в православии по инициативе Святейшего Синода в 1796 г. было учреждено Кадьякское викариатство<sup>4</sup>. Первым православным епископом в Америке стал глава миссии архимандрит Иоасаф (Болотов). Его хиротония состоялась в Иркутске 10 апреля 1799 г.

---

<sup>1</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 74. Д. 210. Л. 50—50 об.

<sup>2</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 74. Д. 210. Л. 51.

<sup>3</sup> См. История Русской Америки (1732—1867): В 3-х т. Т. 2. М., 1999. С. 390—391.

<sup>4</sup> Подробно см. Климент (Капалин), митрополит. Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года. С. 60—62; Климент (Капалин), митрополит. Вопросы истории Кадьякского викариатства и синодальное управление миссионерской деятельностью на Аляске // Вестник Тамбовского университета. 2010. Вып. 3(83). С. 308—310.



В следующем месяце епископ Иоасаф отправился в обратный путь на о-в Кадьяк. В его свиту вошли иеромонах Макарий (Александров), возвращавшийся на Аляску из Санкт-Петербурга<sup>1</sup>, и сопровождавший главу миссии в этой поездке иеродиакон Стефан (Говорухин), а также новые члены миссии. Корсун С. А. пишет, что это были несколько белых священников и церковнослужителей, а также послушник Д. Авдеев<sup>2</sup>. Блэк Л. Т. упоминает белого священника из Иркутска, певчих и преподавателей для духовной школы, которую предполагалось открыть на Кадьяке<sup>3</sup>. Гринёв А. В. сообщает, что в архиерейской свите находились певчие и священник Петр Митягин<sup>4</sup>.

Исследование этого вопроса позволяет с уверенностью утверждать, что в числе выехавших в 1799 г. на Аляску клириков был один женатый священник Петр Митягин. Это подтверждается двумя фактами. Об отправлении его в Америку свидетельствует письмо, хранившееся в архиве на о-ве Кадьяк, отправленное из Иркутска в 1800 г., на котором был указан следующий адресат: «Вручить сие письмо в острове Кадьяке в свите Его Высокопреосвященства Иоасафа священнику Петру Митягину»<sup>5</sup>. Также его имя значится в списке пассажиров фрегата «Феникс», указанного на обороте листа с письмом Уратской конторы Якову Егоровичу Шильцу № 51 от 20 августа 1799 года из Охотска. Этот документ хранится в АВПРИ, в фонде РАК<sup>6</sup>.

Также епископ Иоасаф взял с собой на Аляску шесть певчих для архиерейского хора. В том же списке перечислены имена Алексея Пушкарева, Петра Журавлева и

---

<sup>1</sup> О его посещении столицы см. Глава 2. § 2.

<sup>2</sup> Корсун С. А. Преподобный Герман Аляскинский, Валаамский подвижник в Америке. С. 48.

<sup>3</sup> История Русской Америки (1732—1867). Т. 1. С. 274.

<sup>4</sup> История Русской Америки (1732—1867). Т. 2. С. 43.

<sup>5</sup> Из архива Кадьякской церкви. 13 писем, частью принадлежащих перу первых миссионеров Алеутской епархии, частью адресованных к ним разными лицами // АПВ. 1899. № 18. С. 495—496.

<sup>6</sup> АВПРИ. Ф. 341. Оп. 888. Д. 143. Л. 11 об.



Павла, фамилия которого не указана. Остальные, вероятно, еще не определились к моменту подачи сведений, и в списке оставлено пустое место напротив последних трех цифр. То, что их точно было более трех, можно утверждать на основании свидетельства святителя Иннокентия (Вениаминова) о том, что среди певчих, выехавших с епископом Иоасафом, был его двоюродный брат Димитрий Попов<sup>1</sup>. Эти же певчие могли быть, если они имели духовное образование, преподавателями, а также кандидатами на священническое служение на Аляске. Особенно последнее относится к Алексею Пушкареву, который уже был женат и путешествовал на Аляску вместе с женой, о которой также есть упоминание в списке пассажиров<sup>2</sup>.

Из этого же списка следует, что ни других белых священников, ни послушника Дмитрия Авдеева в свите епископа не было. О судьбе послушника Д. Авдеева известно, что в сентябре 1796 г. он «плыл из Якутата на Кадьяк на судне «Три Святителя: Василий Великий, Григорий Богослов и Иоанн Златоуст» под командой Василия Медведникова, которое разбилось в Камышатской бухте»<sup>3</sup>. Возможно, он остался жив и выехал в Иркутск, как об этом пишет Корсун, но вместе с епископом Иоасафом в 1799 г. на Аляску он не выезжал.

Итак, к моменту отправления фрегата «Феникс» из Охотска на о-в Кадьяк епископа Иоасафа сопровождали одиннадцать человек. Об отбытии корабля и полученных мореходом Шильцем указаний говорится в адресованном ему письме: «Завтрашней день, то есть «21» числа августа при полномовии соизвольте вышеупоминаемый фрегат в море вывести и, отойдя от устья реки Охоты не менее «3» или «5» верст, лечь на якорь и оставший[ся] груз, приняв,

---

<sup>1</sup> О его гибели писал сам святитель Иннокентий в «Записках об островах Уналашкинского отдела». См. Избранные труды святителя Иннокентия, митрополита Московского, апостола Сибири и Америки. М., 1997. С. 245.

<sup>2</sup> АВПРИ. Ф. 341. Оп. 888. Д. 143. Л. 11 об.

<sup>3</sup> История Русской Америки (1732—1867). Т. 1. С. 264.



погрузить. [Неразборчиво] Преосвященный Иоасаф, епископ Кадыякский, со свитою соизволит [неразборчиво] следовать на порученную ему Епархию, вследствие чего сия контора и просит вас для Его Преосвященства [неразборчиво] и свите доставить к препокоению способные места и в путешествии от всех оказывать принадлежащие священнейшей Его особе уважение и почтение равно и всем при нем находящимся»<sup>1</sup>.

\*\*\*

Прибытие в пределы Аляски Первой (Кадыякской) духовной миссии положило начало постоянной церковной деятельности на Аляске. Первыми миссионерами были монахи, прошедшие духовное становление в монастырях Северной Руси и привыкшие к лишениям и трудам в тяжелых климатических условиях. Члены миссии знакомили туземцев с элементарными понятиями христианской веры, прибегая к помощи переводчика, и условием для Крещенияставляли соблюдение нравственных норм христианства: отказ от многоженства и соблюдение супружеской верности.

Первые годы деятельности миссионеров следует назвать Крещением Аляски. Общая численность автохтонов, принявших Крещение, превышала 9 000. Можно утверждать, что трудами членов Первой духовной миссии проповедь христианства достигла, хотя и в неравной степени, почти всех основных этнических групп Аляски — алеутов, тихоокеанских эскимосов, в том числе кадыякцев, индейцев атапасков, индейцев тлинкитов и, возможно, эскимосов юпиков.

Первоначальный успех, который принесли труды миссионеров в XIX в., говорит о преобладании в то время факторов, положительно влиявших на распространение русской духовной культуры среди народов Аляски. Мис-

---

<sup>1</sup> АВПРИ. Ф. 341. Оп. 888. Д. 143. Л. 11.



сия преимущественно действовала среди аборигенного населения, которое имело продолжительный контакт с русскими промышленниками и было готово к принятию христианства. В этом смысле, по верному заключению академика Н. Н. Болховитинова, деятельность первых миссионеров была не началом, а кульминацией вступления в Православие автохтонов Аляски<sup>1</sup>. Но если среди жителей Алеутских о-вов, о-ва Кадьяк и других мест, где существовали постоянные русские поселения, миссионеры имели успех, то среди других народностей Аляски отношение к проповедникам было более осторожным, а порой и агрессивным. Это мы видим из истории мученической кончины иеромонаха Ювеналия.



---

<sup>1</sup> Подробно см. *Болховитинов Н. Н. У истоков православия в Северной Америке (середина XVIII века — 1794 год)* // *Американский ежегодник*, 1993. М., 1994. С. 127—132.



## § 2. ОСЛАБЛЕНИЕ МИССИИ (1799—1803)



Как уже отмечалось, контакты с русскими промышленниками оказывали не только положительное, но и отрицательное влияние на усвоение крещеными аборигенами христианской морали.

В поселениях промысловой компании зачастую оказывались безнравственные люди, которые страдали порочными зависимостями, не могли обеспечить себя честным трудом, имели проблемы с законом. Среди них были бывшие каторжники, дезертиры, банкроты и иного рода авантюристы, стремившиеся в места, где менее всего действовала государственная полицейско-сыскная система. Характеризуя приезжее население Русской Америки, святитель Иннокентий без осуждения признавал, что это были «русские, из простого народа и уроженцы разных губерний, — люди по большей части не имевшие ни домов, ни имущества и ни нравственности или расточившие то и другое»<sup>1</sup>.

Уже в начале своей деятельности на Аляске монахи миссионеры столкнулись с препятствиями, которые были обусловлены грубостью нравов православных русских. Об этом в мае 1795 г. глава миссии писал Г. И. Шелехову<sup>2</sup>.

---

<sup>1</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 7. М., 2015. С. 387.

<sup>2</sup> АВПРИ. Ф. 341. Оп. 888. Д. 117. Л. 2 об.



Рассчитывая на его поддержку, архимандрит Иоасаф не спешил доводить все эти сведения до своего духовного начальства. Но Шелихов скончался в июле того же 1795 г., и миссионеры сами оказались беззащитными перед суровой властью правителя поселений его компании А. А. Баранова.

Первым из миссии, кто сообщил в столице о беспощадном обращении с коренным населением Аляски, стал иеромонах Макарий (Александров). Весной 1798 г. он подал обер-прокурору жалобу алеутов и свой рапорт в Синод, в которых описывались бесчинства работников компании Шелихова-Голиковых на о-ве Уналашка, свидетелем которых миссионер стал летом 1796 г. Но его действия имели неожиданные для него последствия.

К тому времени императрица Екатерина II скончалась, а ее сын император Павел I не разделял взглядов матери на цели пребывания миссионеров в Америке. Он передал функции государственного контроля и управления российскими территориями по другую сторону Тихого океана учрежденной в 1799 г. под его покровительством Российско-Американской компании, которой были предоставлены монопольные права на ведение промысла и торговли в Северной Америке. В результате заступничество иеромонаха Макария не было поддержано представителями государственной власти, и миссионер с нареканиями был отправлен в обратный путь на Аляску<sup>1</sup>. В Иркутске он присоединился к епископу Иоасафу и далее путешествовал в составе его свиты к о-ву Кадьяк. В 1799 г. вместе со всеми пассажирами фрегата «Феникс» он погиб во время кораблекрушения в водах Тихого океана<sup>2</sup>.

---

<sup>1</sup> Подробно о визите иеромонаха Макария в Санкт-Петербург см. *Климент (Капалин), митрополит*. Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года. С. 71—74.

<sup>2</sup> Подробно см. *Климент (Капалин), митрополит*. Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года. С. 67—68.



Данное печальное событие весьма негативно сказалось на судьбе Первой духовной миссии, т. к. она лишилась не только главы, но и всех активных миссионеров в священном сане. Авторитет оставшихся на Аляске миссионеров был значительно ослаблен. Местная администрация во главе с главным правителем Барановым находила обременительным и неоправданным их содержание за счет компании, несмотря на то, что в Акте об учреждении РАК первым пунктом декларировалось намерение «иметь попечение о находящейся в Америке духовной христианской грекокафолической миссии, упражняющейся в проповеди Святого Евангелия и в приведении непр[о]священных американских и островных народов в познание истинного Бога»<sup>1</sup>.

Кадыкская духовная миссия сократилась до четырех человек. Это были иеромонах Афанасий, иеродиакон Нектарий, монахи Герман и Иоасаф. Они не предпринимали миссионерских поездок и продолжали свою деятельность исключительно на о-ве Кадык и прилегающих к нему островах. Иеромонах Афанасий — единственный священник, совершал богослужения и крестил, в том числе и туземцев. Иеродиакон Нектарий преподавал в школе до конца 1800 г. В следующем году отношения между членами миссии и администрацией компании обострились настолько, что миссионеры были вынуждены не только оставить занятия со школьниками, но даже прекратить богослужения, которые не совершались в храме в течение года и были возобновлены только 15 сентября 1802 г.

В это время, оказываясь свидетелями жестокого обращения служащих компании с туземцами, монахи старались утешать обиженных и заступаться за них перед правителем.

Обстоятельства обострения конфликта в отношениях между оставшимися на Кадыке членами миссии и слу-

---

<sup>1</sup> РГАДА. Ф. 1261. Оп. 1. Ед. хр. 794. Л. 1 об. — 2.



жащими компании во главе с А. А. Барановым в первые годы XIX в. подробно описаны многими исследователями истории Русской Америки и деятельности Первой духовной миссии. Опубликованные Валаамским монастырем сведения, поданные иеромонахом Гедеоном (Федотовым) митрополиту Амвросию (Подобедову), передают развитие событий в изложении миссионеров<sup>1</sup>. Резюмируя их претензии к главному правителю, Л. Блэк на страницах изданного в России трехтомника «История Русской Америки» пишет, что Баранов «не оказывал монахам никакой поддержки и, пользуясь отсутствием авторитетной церковной власти, почти полностью пресек их контакт с местными жителями»<sup>2</sup>.

Гринёв А. В. во втором томе того же издания<sup>3</sup> восстановил историю конфликта со слов А. А. Баранова, используя его письма к Е. Г. Ларионову, которые опубликованы в приложении к книге П. А. Тихменёва. В этой интерпретации положение характеризуется диаметрально противоположно: «Оставшись без духовного руководства, миссионеры на Кадьяке совершенно вышли из повиновения колониальному начальству и развернули против него настоящую войну»<sup>4</sup>. Надо заметить, что у так называемого «колониального начальства» — местной администрации было более чем достаточно сил, чтобы одержать победу в этой «войне», и если Баранов письменно оправдывал свои действия, значит, он признавал свою неправоту. Ведь миссионеры не были подчинены ему де-юре.

Корсун С. А. в своей книге соединил обе версии<sup>5</sup> и, оставаясь на стороне миссионеров, признал правомерными выводы А. В. Гринёва о том, что действия Баранова были

---

<sup>1</sup> Очерк из истории Американской православной духовной миссии. С. 90—94.

<sup>2</sup> История Русской Америки (1732—1867). Т. 1. С. 274.

<sup>3</sup> История Русской Америки (1732—1867). Т. 2. С. 42—51.

<sup>4</sup> История Русской Америки (1732—1867). Т. 2. С. 45.

<sup>5</sup> Корсун С. А. Преподобный Герман Аляскинский, Валаамский подвижник в Америке. С. 52—57.



продиктованы не столько преднамеренной жестокостью, сколько требованием времени и внешними обстоятельствами. Таким образом, в этой уже достаточно известной истории остаются неисследованными причины конфликта, который, как было рассмотрено, возник отнюдь не после гибели епископа Иоасафа, а с прибытием духовной миссии на Кадьяк и началом ее деятельности.

Едва ли в отношениях миссионеров и администрации промысловой компании проявлялся социальный антагонизм. Он только отчасти мог быть вызван тем, что члены духовной миссии выступали в защиту туземцев, положение которых напоминало положение крепостных крестьян в России. Вместе с тем отношения между членами первой духовной миссии и служащими РАК нельзя признать однозначно враждебными. Баранов не был гонителем Церкви, о чем свидетельствует хотя бы тот факт, что он жертвовал свои собственные средства на строительство храмов на Кадьяке и на Ситке, присутствовал за воскресными и праздничными богослужениями и радовался колокольному звону. Среди его наставлений Кускову есть следующее: «Духовной свите по требованиям отца архимандрита оказывать всякое возможное пособие, являть вежливость и услуги при всяком случае... прибегать к благоразумным советам его высокопреподобия и тем следовать»<sup>1</sup>.

Также и монах Герман, выступавший в защиту туземных жителей, когда по отношению к ним проявлялась несправедливость, не был при этом противником Баранова. Наоборот, он стал восприемником его сына Антипатра, нянчил его внука — сына С. И. Яновского и дочери Баранова Ирины, а после смерти Баранова выхлопотал пенсию для его туземной вдовы Анны Григорьевны Раскащиковой.

Можно отметить косвенные указания на то, что этот конфликт имел сословную окраску. Баранов в приступе

---

<sup>1</sup> НИОР РГБ. Ф. 204. К. 32. Ед. хр. 2. Л. 4.



гнева называл иеромонаха Афанасия «беглым господским человеком»<sup>1</sup>, имея в виду его крестьянское происхождение. А разделявший отношение миссионеров к туземному населению подпоручик Г. Т. Талин, по свидетельству А. В. Гринёва, «постоянно конфликтовал с Барановым, третируя его за принадлежность к купеческому сословию»<sup>2</sup>.

Однако оба эти мотива явно поверхностны в свете задач, которые стояли перед первыми миссионерами. Более глубокое представление о существовавшем конфликте дает рассмотрение духовно-нравственных причин сложившейся ситуации. Исходя из полученных инструкций, архимандрит Иоасаф, а впоследствии исполнявший обязанности начальника миссии монах Герман, имели все основания считать, что, помимо распространения веры среди местного населения, миссионеры должны способствовать и улучшению морального облика служащих компании.

Наставление митрополита Гавриила давало главе миссии право осуществлять местное церковное управление в границах своей компетенции, в первую очередь следить за чистотой веры и должным соблюдением правил благочестия всеми православными. Его полномочия простирались как на русских промышленников, так и на принявших Крещение туземцев. Используя свой духовный авторитет, глава миссии должен был пресекать насилие и несправедливость по отношению к беззащитным членам Церкви. «Касательно всех находящихся там (на Аляске — *авт.*) сынов святых Церкви и вновь присоединившихся к телу оных иметь тебе духовное правление, — прямо говорилось в Наставлении, — ...и по духовным делам чинить разбирательства, обидимых защищать»<sup>3</sup>.

По мнению же Баранова и его окружения, миссионеры

---

<sup>1</sup> Очерк из истории Американской православной духовной миссии. С. 92.

<sup>2</sup> История Русской Америки (1732—1867). Т. 1. С. 190.

<sup>3</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 74. Д. 210. Л. 40 об.



должны были лишь совершать богослужения и требы, а также нести проповедь Евангелия туземцам Аляски. Со своей стороны администрация нисколько не поддерживала стремление миссионеров к насаждению нравственности, не понимая, что дело христианской проповеди среди коренного населения во многом страдало от нравственной распущенности работников компании. Вот почему в своем письме митрополиту Гавриилу от 19 мая 1795 г. архимандрит Иоасаф из всех злоупотреблений русских промышленников прежде всего указывает на их безнравственное поведение: «Почти каждый промышленный имея в виду пример правителя оной компании Каргапольского купца Александра Баранова, к великой досаде американцев, а в разсуждении нашей проповеди к соблазну и преткновению их, держат публично наложниц, что прежде в бытность здесь Григория Ивановича Шелехова не было»<sup>1</sup>. Получалось, что жизнь русских служащих компании, которые были христианами, была полной противоположностью тому, чему поучали и что требовали от туземцев миссионеры. В этом заключалась причина того, что промышленные и духовные не находили общего языка.

\*\*\*

Таким образом, причина взаимных претензий местного руководства промысловой компании и первых миссионеров заключалась не в сословных различиях или социальной нетерпимости. Она находилась намного глубже — в сфере духовно-этических мотиваций. Разногласия и сложности в отношениях членов первой духовной миссии, с одной стороны, и администрации РАК на Аляске — с другой, возникали из-за разного понимания ими задач духовной миссии и своих обязанностей в свете этих задач.

Искренняя забота миссионеров о туземцах, сострадание притесняемым, деятельная помощь и заступничество

---

<sup>1</sup> АВПРИ. Ф. 341. Оп. 888. Д. 117. Л. 2 об.



перед властями больше, чем слова раскрывали язычникам сущность евангельского учения. На начальном этапе только являемые в жизни миссионеров христианские принципы могли убедить туземные народы в превосходстве православной веры над их верованиями, привлечь их к Церкви и подготовить к осознанному восприятию истин православия.





### § 3. ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ ИЕРОМОНАХА ГЕДЕОНА (1804—1807)



Тем временем в Синоде нарастал интерес к судьбе отправленной на Аляску духовной миссии. После рапортов об успехах христианской проповеди у автохтонов Русской Америки и решения об учреждении Кадыякского викариатства в столицу один за другим поступили тревожные сигналы.

Кроме рапорта иеромонаха Макария о произволе промышленников, препятствовавших его миссионерской работе на Алеутских о-вах, была получена докладная записка архимандрита Иоасафа. Перед своей епископской хиротонией в 1799 г. глава миссии ответил на вопросы Святейшего Синода, составив подробное описание о-ва Кадыяк и его жителей, их отношения к крещению и к исполнению христианских обязанностей<sup>1</sup>. В этих же ответах архимандрит Иоасаф охарактеризовал деятельность промысловой компании и выразил мнение о мерах по совершенствованию управления заокеанскими территориями России. При этом глава миссии отметил не только положительное, но и отрицательное влияние представителей компании на автохтонов.

Наконец, весной 1803 г. Синод рассмотрел жалобу оставшихся на Аляске монахов на действия местной админи-

---

<sup>1</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 74. Д. 210. Л. 225—243; АВПРИ. Ф. 341. Оп. 888. Д. 154. 37 л.; Краткое описание об Американском острове Кадыяке // Друг просвещения: Журнал Литературы, Наук и Художеств. М., 1805. Ч. 4. № 10. С. 89—106.



страции РАК. В этом документе говорилось о трагической гибели епископа Иоасафа и его спутников. Рапорт иеромонаха Макария, докладная записка епископа Иоасафа и его гибель подвигли Синод послать на Аляску иеромонаха Гедеона (Федотова). В его задачи входило выяснение всех обстоятельств пребывания миссионеров в Русской Америке, что было необходимо знать членам Синода, прежде чем рассматривать вопрос о назначении нового епископа на вдовствующую Кадыякскую кафедру.

Иеромонах Гедеон был образованным и одаренным священнослужителем тридцати трех лет. Стаж его священнического служения составлял всего три с половиной года. До пострижения в монашество и рукоположения в духовный сан в декабре 1899 г. он в течение двух с половиной лет преподавал французский язык, математику, риторику и философию в Белгородской семинарии Курской епархии<sup>1</sup>. В этой духовной школе его способности как в обучении, так и в преподавании получили высокую оценку. Незадолго до отправления в Америку по запросу митрополита Амвросия иеромонах Гедеон был переведен в столицу и назначен учителем семинарии и соборным иеромонахом Александро-Невской Лавры. Летом 1803 г. император Александр I по представлению Синода включил его в состав Первой кругосветной экспедиции, которая была организована РАК.

По прибытии в июле 1804 г. на о-в Кадыяк о. Гедеон возглавил миссию, и в течение трех лет пребывания в Америке возобновил ее активную деятельность. Совершая поездки по о-ву Кадыяк и прилегающим островам, иеромонах Гедеон совершал крещения автохтонов и наставлял в вере и благочестии уже крещеных. В подтверждение того, что большинство местных жителей были крещены еще в 1790-е гг., он сообщал, что крестил 503 человека,

---

<sup>1</sup> См. АВПРИ. Ф. 161. Оп. 6. Д. 1. П. 19. Л. 4—4 об., 12.



большинство из которых составляли дети в возрасте от 1 года до 10 лет, и только 22 были взрослыми<sup>1</sup>. К этому числу следует прибавить 141 ребенка, миропомазанного на о-ве Уналашка летом 1807 г., а также 5 тлинкитов — воспитанников Кадыякского училища, которые приняли Крещение в Павловской Гавани в мае того же года<sup>2</sup>.

Миссионер намеревался быть и на о-ве Ситка, а затем участвовать по приглашению Н. П. Резанова в секретной экспедиции в Калифорнию, но парусное судно, на котором иеромонах Гедеон вышел в плавание, потерпело крушение<sup>3</sup>. Других попыток посещения земель тлинкитов он не предпринимал, поскольку получил уведомление от Резанова о несвоевременности обращения с христианской проповедью к этому народу Аляски<sup>4</sup>.

Крестив сравнительно небольшое количество аборигенов, иеромонах Гедеон преимущественно уделял внимание разъяснению новообращенным христианских обязанностей, касающихся «веры, добродетелей гражданских и жизни хозяйственной»<sup>5</sup>. В то же время он укреплял институт христианского брака: на Кадыяке и Уналашке он

---

<sup>1</sup> Из рукописи соборного иеромонаха Александро-Невской лавры о. Гедеона // Очерк из истории Американской православной духовной миссии (Кадыякской миссии 1794—1837). СПб., 1894. С. 240—241.

<sup>2</sup> См. Из рукописи соборного иеромонаха Александро-Невской лавры о. Гедеона. С. 279.

<sup>3</sup> Из рукописи соборного иеромонаха Александро-Невской лавры о. Гедеона. С. 265—267.

<sup>4</sup> В письме от 11 сентября 1805 г. Резанов писал иеромонаху Гедеону: «Достигнув по благости Божией Ново-Архангельского порта минувшаго августа 26-го по утру нашел я здесь с соседством не весьма еще мирную жизнь... Мы живем на кекуре, имея всегда вооруженных людей и заряженные пушки; а потому почел нужным предварить вас, что в рассуждении присылки сюда для проповеди Слова Божия, подвиг сей для здешняго края не возможен, а когда можно будет, то Александр Андреевич [Баранов] известит вас» (Из рукописи соборного иеромонаха Александро-Невской лавры о. Гедеона. С. 262).

<sup>5</sup> Из рукописи соборного иеромонаха Александро-Невской лавры о. Гедеона. С. 240.

<sup>6</sup> Из рукописи соборного иеромонаха Александро-Невской лавры о. Гедеона. С. 241; Записки иеромонаха Гедеона о Первом русском кругосветном путешествии и Русской Америке // Русская Америка: По личным впечатлениям миссионеров, землепроходцев, моряков, исследователей и других очевидцев. С. 111.



венчал в общей сложности 78 супружеских пар<sup>6</sup>.

Иеромонах Гедеон также возобновил учебную деятельность миссии: в Павловской Гавани на о-ве Кадьяк он открыл двуклассное училище. Весной 1805 г. из 50 набранных в него учеников сразу во второй класс были зачислены 20 человек. Очевидно, это были те дети, которые обучались прежде родителями или миссионерами. Пять месяцев спустя — 15 августа — во время пребывания на Кадьяке Н. П. Резанова в училище состоялся первый открытый экзамен, на котором были награждены «отличившиеся за прилежание, успехи в науках и благопримерное поведение ученики»<sup>1</sup>. В следующем учебном году в училище обучались, по разным источникам, от 80 до 100 детей<sup>2,3</sup>. Второй открытый экзамен, в присутствии А. А. Баранова и иностранных капитанов морских судов, прошел 21 апреля 1807 г.

Стоит отметить, что помимо обучения церковным дисциплинам (Катехизису, Священной истории) и общеобразовательным предметам (чтению, письму в первом классе и арифметике, правописанию, истории, географии — во втором), воспитанники Кадьякского училища приобретали практические навыки огородничества, а также осваивали сапожное и башмачное ремесла. Благодаря многогранной подготовке выпускники училища впоследствии трудились в различных сферах, обеспечивая жизнедеятельность Русской Америки. Среди них были не только «бухгалтеры и содержатели магазинов»<sup>4</sup>, т. е. кладовщики, но и переводчики<sup>5</sup>, дьячки и учителя.

---

<sup>1</sup> См. Из рукописи соборного иеромонаха Александро-Невской лавры о. Гедеона. С. 261.

<sup>2</sup> См. [Врангель Ф. П.] Кадьякский отдел, остров Кадьяк. Замечания для пополнения записок г[осподина] [К. Т.] Хлебникова // Русская Америка в неопубликованных записках К. Т. Хлебникова. С. 246.

<sup>3</sup> См. Из рукописи соборного иеромонаха Александро-Невской лавры о. Гедеона. С. 279.

<sup>4</sup> [Врангель Ф. П.] Кадьякский отдел, остров Кадьяк. С. 246.

<sup>5</sup> Один из них — Никтополион Гедеонов, известный как толмач Гедеон, вплоть до своей смерти в 1855 г. состоял в должности главного колошенского толмача РАК (Гринёв А. В. Индейцы тлинкиты в период Русской Америки (1741—1867). С. 197).



После того как иеродиакон Нектарий по состоянию здоровья и «по неспособности к церковной и училищной должностям» был уволен «в Иркутск к тамошнему Преосвященному»<sup>1,2</sup> и в августе 1806 г. на бриге «Св. Мария Магдалина» отплыл в Охотск<sup>3</sup>, иеромонах Гедеон предложил назначить учителем арифметики, географии и рисования некоего Борисова, который охотно согласился, но данная инициатива не встретила поддержки со стороны Кадыякской конторы<sup>4</sup>. В 1807 г. в училище стали преподавать его лучшие выпускники: Иван Кадыякский, Христофор Прянишников и Алексей Котельников<sup>5</sup>. Баранов в письме к своему помощнику И. А. Кускову упоминал о том, что и после отъезда иеромонаха Гедеона главным учителем в училище оставлен «Иван Куликалов нареченный Кадыяцким, а помощником Христофор Прянишников, а над ними уже смотреть благонравие взялся отец Герман»<sup>6</sup>.

Иеромонах Гедеон первым из аляскинских миссионеров приступил к изучению местного языка и переводу церковных текстов. Это было обусловлено его лингвистическими способностями: еще в молодости он преподавал французский язык в семинарии. Находясь на Кадыяке, он на досуге «упражнялся в переводах [...] с французского на российский язык»<sup>7</sup>. Во время посещения кадыякцев он

<sup>1</sup> Несколько писем из архива Кадыякской миссии // АПВ. 1900. № 6. С. 126—127.

<sup>2</sup> Баранов об отъезде иеродиакона Нектария из Америки писал, что он «неполадя со своими... оставил школу и удалился на Марии» (НИОР РГБ. Ф. 204. К. 32. Ед. хр. 6. Л. 9). Возможно, именно это мнение главного правителя породило версию о самовольном оставлении иеродиаконем Нектарием о-ва Кадыяк (Корсун С. А. Преподобный Герман Аляскинский, Валаамский подвижник в Америке. С. 64).

<sup>3</sup> Иеродиакон Нектарий скончался 11 декабря 1808 г. в Вятской губернии, направляясь из Иркутска в Санкт-Петербург.

<sup>4</sup> Из рукописи соборного иеромонаха Александрo-Невской лавры о. Гедеона. С. 268—269.

<sup>5</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 90. Д. 273. Л. 6 об. См. также: Из рукописи соборного иеромонаха Александрo-Невской лавры о. Гедеона. С. 288.

<sup>6</sup> НИОР РГБ. Ф. 204. К. 32. Ед. хр. 6. Л. 9.

<sup>7</sup> Из рукописи соборного иеромонаха Александрo-Невской лавры о. Гедеона. С. 241.



записал их песни, используя буквы русского алфавита, с построчным переводом на русский язык<sup>1</sup>. Подобным образом он записал эскимосские названия лекарственных растений, которые применялись кадьякцами при лечении различных заболеваний<sup>2</sup>.

Перевод церковных текстов на язык кадьякских эскимосов иеромонах Гедеон начал с молитвы «Отче наш». В его переводе молитву Господню учили наизусть и пели в храме несколько поколений местных уроженцев, пока она не была забыта<sup>3</sup>. Но ее текст сохранился и был опубликован в 1816 г. в Германии в так называемых «Словарях Резанова»<sup>4</sup>. Помощь в переводе ему оказывал один из лучших учеников Кадьякского училища — эскимос из селения Карлук на о-ве Кадьяк Парамон Чумовицкий<sup>5,6</sup>. Именно ему иеромонах Гедеон поручил продолжить совместно начатую работу по составлению словаря и грамматики кадьякского языка, уезжая из Русской Америки летом 1807 г.

Исполняя обязанности ревизора, иеромонах Гедеон на основании изучения ситуации на Кадьяке направил 2 июня 1805 г. секретное письмо митрополиту Амвросию, в котором были подтверждены жалобы миссионеров на противодействие и неуважение к ним со стороны местной администрации, а также описаны беспощадные методы использования труда автохтонов<sup>7</sup>.

---

<sup>1</sup> Из рукописи соборного иеромонаха Александро-Невской лавры о. Гедеона. С. 210—211, 218.

<sup>2</sup> Из рукописи соборного иеромонаха Александро-Невской лавры о. Гедеона. С. 216—217.

<sup>3</sup> Творения Иннокентия, митрополита Московского. Кн. 2. С. 6.

<sup>4</sup> См. *Бломквист Б. М.* История изучения в России североамериканских языков // Из культурного наследия народов Америки и Африки: Сборник Музея антропологии и этнографии. Л., 1975. XXXI. С. 97, 109. Текст молитвы на кадьякском языке доступен на электронном ресурсе: URL: <http://www.asna.ca/alaska/index-ru.html>

<sup>5</sup> Из рукописи соборного иеромонаха Александро-Невской лавры о. Гедеона. С. 280.

<sup>6</sup> Его крестным отцом был русский работник РАК Тимофей Леонтьевич Чумовицкий.

<sup>7</sup> Подробно см. Из рукописи соборного иеромонаха Александро-Невской лавры о. Гедеона. С. 242—250.



Кроме того, на личном опыте иеромонах Гедеон неоднократно убеждался в том, что заверения РАК о всемерной поддержке, в т. ч. материальном обеспечении духовной миссии, преимущественно были формальностью<sup>1</sup>. Его обращения к местной администрации о решении насущных вопросов деятельности миссии, равно как и об отмене несправедливо жестоких требований к аборигенам, встречали негативную реакцию представителей РАК, которые в то же время предписывали миссионерам внушать автохтонам наряду с евангельскими нормами жизни безропотное исполнение «повинностей», возлагаемых компанией<sup>2</sup>. Таким образом, от миссионеров требовалось обслуживать интересы компании, но запрещалось вступаться за обижаемых, как того требовала их христианская совесть. Получение Святейшим Синодом таковых сведений ставило под сомнение целесообразность назначения преемника епископу Иоасафу.

К тому же и Главное Правление РАК более не высказывало заинтересованности в пребывании на Аляске епископа. Как следует из донесения от 7 октября 1810 г., руководство компании приводило доводы в пользу назначения в русские поселения женатого духовенства, которое своим примером способно подавать аборигенам примеры благочестивой семейной жизни и ведения домашнего хозяйства<sup>3</sup>. Очевидно, компания хотела видеть там покорных, во всем зависимых от нее священников. Из этого желания проистекало ходатайство о рукоположении в священный сан промышленника Беляева<sup>4</sup>. Но он не мог стать священ-

---

<sup>1</sup> Подробно см. Климент (Капалин), митрополит. Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года. С. 78—79, 81; Из рукописи соборного иеромонаха Александро-Невской лавры о. Гедеона. С. 257—259.

<sup>2</sup> Из рукописи соборного иеромонаха Александро-Невской лавры о. Гедеона. С. 263.

<sup>3</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 90. Д. 273. Л. 206—206 об.

<sup>4</sup> Тихменев П. А. Историческое обозрение образования Российско-Американской компании. Ч. 1. С. 228.



ником, по всей вероятности, по той же причине, что и в свое время О. А. Прянишников: они оба не имели соответствующего образования.

Наилучшим вариантом решения проблемы для компании стали кандидаты из креолов, получившие духовное образование и рукоположенные в священный сан в России: «Правление Кампании давно пеклось, чтоб иметь там несколько особ белого духовенства существенно из тамошних уроженцев... Посвящаемых в духовный сан для тамошняго края из тамошних уроженцев, неотменно должно привозить сюда, или по крайней мере в Иркутск, хотя сие стоить будет Кампании больших издержек, и сие нужно сколько для дальнейших направлений к познаниям их, столько и для того, чтоб они проезжая Россию, могли видеть и подробное иметь понятие вообще об отечестве, и о всем великом и полезном, а после сообщили бы те познания своим однородцам островитянам, коих просвещать будут»<sup>1</sup>.

Принимая во внимание положение миссии на Аляске и мнение Главного Правления РАК, в октябре 1810 г. Святейший Синод упразднил Кадыякское викариатство. Но император Александр I утвердил данное решение лишь частично, обязав Синод подыскать кандидата, способного возглавить духовную миссию на Аляске.

Тем временем пренебрежительное отношение служащих компании к коренному населению дискредитировало идею РАК о преимуществах назначения в Русскую Америку женатых священников креольского происхождения. Речь идет о лучшем выпускнике Кадыякского училища — креоле Прокопии Лаврове, который прибыл в Санкт-Петербург вместе иеромонахом Гедеоном и после обучения в семинарии и женитьбы стал первым священником из уроженцев Аляски. Но он служил на Камчатке и в Сибири, поскольку по дороге к Новоархангельску, куда

---

<sup>1</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 90. Д. 273. Л. 207—207 об.



он был назначен, претерпел оскорбления при попустительстве должностных лиц РАК<sup>1</sup>.

\*\*\*

Таким образом, во время непродолжительного пребывания на Аляске иеромонаха Гедеона не только активизировалась деятельность миссии (были возобновлены обучение подрастающего поколения в школе и миссионерские поездки, во время которых совершались крещения и венчания, проводились беседы, за которыми новокрещенным разъяснялись христианские нормы жизни), но и был предпринят первый опыт по переводу церковного текста на местный язык (молитвы Господней на язык кадьякских эскимосов — алютик). Остальные миссионеры-монахи не занимались изучением языков коренных народностей Аляски, большая часть из них не имела для этого необходимого образования.



---

<sup>1</sup> Подробно см. *Климент (Капалин), митрополит. Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года.* С. 84.



#### § 4. КАДЬЯКСКАЯ МИССИЯ ПОД УПРАВЛЕНИЕМ ПРЕПОДОБНОГО ГЕРМАНА АЛЯСКИНСКОГО (1807—1823)



Уезжая из Америки, иеромонах Гедeon поручил управление миссией монаху Герману (Попову)<sup>1</sup>. Несмотря на перенос в 1808 г. столицы Русской Америки в Новоархангельск и служение там с 1816 г. женатого священника Алексия Соколова, основное влияние на распространение православия среди коренного населения продолжала оказывать Первая духовная миссия, находившаяся в пределах Кадьякского архипелага.

Преподобный Герман, по его желанию, не был посвящен в священнический сан и до конца своих дней оставался обычным монахом. В поисках уединения, к чему, как он писал А. А. Баранову, у него была «природная... склонность»<sup>2</sup>, старец поселился на о-ве Еловый и основал скит, который назвал «Новый Валаам».

Божественную литургию и церковные таинства полноценно мог совершать только иеромонах Афанасий (Ми-

---

<sup>1</sup> Об этом иеромонахе Гедееоне неоднократно упоминал в письмах к А. А. Баранову (См. Из рукописи соборного иеромонаха Александро-Невской лавры о. Гедееона. С. 272, 274, 277, 281); 11 июня 1807 г. иеромонах Гедееон передал отцу Герману специальную инструкцию (Там же. С. 285—289).

<sup>2</sup> Письмо А. А. Баранову. Рукопись. Архив Спасо-Преображенского Валаамского монастыря. Оп. 5. Ч. 1. Л. 2.



хайлов), который до 1816 г. оставался единственным священником в Русской Америке. По причине своей тяжелой болезни, и также имея стремление к отшельнической жизни, о. Афанасий до отъезда в Россию в 1825 г. жил на соседнем с Кадьяком о-ве Афогнак, где занимался земледелием. Свое уединение он нарушал только для служения Пасхальной службы в храме Воскресения Христова на о-ве Кадьяк.

Постоянно при храме в Павловской Гавани проживал третий член миссии — монах Иоасаф (Евсеев). Он занимался о сохранности и поддержании порядка в храме, церковной ризнице и библиотеке миссии. До своей смерти в 1823 г. монах Иоасаф вместе с несколькими воспитанниками креолами служил по воскресным дням в храме обедницу, читая Апостол и Евангелие и пропевая молитвословия Литургии за исключением тех, которые может произносить только священник.

В это время миссионерские поездки с целью проповеди и крещения автохтонов не совершались. Однако по сведениям, направленным в Главное Правление РАК 21 декабря 1821 г. главным правителем М. И. Муравьевым, кадьякские жители «особенно уважали монахов Афанасия и Германа»<sup>1</sup>. Многие люди сами приезжали к старцу Герману за советом и духовной поддержкой, видя его благочестивую жизнь и находя в нем живое участие к своим проблемам. По свидетельству очевидцев, ему были ведомы тайные мысли собеседника<sup>2</sup>. Не занимаясь целенаправленным проповедничеством среди местного населения, монах Герман своей подвижнической жизнью оказывал глубокое влияние на людей.

Зная наизусть Священное Писание, он всегда находил повод, чтобы сказать спасительное слово, преподать ду-

<sup>1</sup> История Русской Америки (1732—1867). Т. 2. С. 361.

<sup>2</sup> Ларионов К. Тетрадь под заглавием «Сведения об отце Германе» // Очерк из истории Американской православной духовной миссии (Кадьякской миссии 1794—1837). СПб., 1894. С. 179.



шеполезное наставление. Подвижник никому не читал нотаций, но прежде заинтересовывал слушателей, умея привлечь их внимание к вопросам веры и благочестия. Проницательностью ума и живостью речи он производил неизгладимое впечатление не только на автохтонов, но и на просвещенных морских офицеров, посещавших Кадьяк. Беседы со старцем Германом радикально изменили отношение к православию главных правителей Русской Америки С. И. Яновского и Л. А. Гагемейстера. Еще один главный правитель Ф. П. фон Врангель испытывал неподдельное уважение к преподобному Герману и оказывал помощь его начинаниям.

Во время посещения Аляски в 1818 г. ревизор В. М. Головнин обратился к монаху Герману за разъяснением, предпринимала ли местная администрация РАК какие-либо меры по утверждению веры и благочестия среди работников компании и автохтонов Аляски, насаждению российской государственности и цивилизованного судопроизводства<sup>1</sup>. Взвешенные, правдивые и нелицеприятные ответы старца содействовали изменению подхода к подбору руководящих кадров в Русской Америке и были учтены при разработке новых правил и привилегий РАК.

Возглавляя Кадьякскую миссию, монах Герман вел переписку и лично общался с главными правителями А. А. Барановым, Л. А. Гагемейстером, С. И. Яновским<sup>2</sup>, М. И. Муравьевым<sup>3</sup>, Ф. П. Врангелем<sup>4</sup>. Помимо христианского

---

<sup>1</sup> См. Головнин В. М. Записка капитана 2 ранга Головнина о состоянии Алеут в селениях Российской Американской компании, и о промышленных ея // Материалы для истории русских заселений по берегам Восточного океана. Прил. к Морскому Сборнику № 1. [Вып. 1.] СПб., 1861. С. 117—118.

<sup>2</sup> См. Из переписки, относящейся к истории Кадьякской миссии и жизни миссионера о. Германа, Валаамского монаха // Очерк из истории Американской православной духовной миссии. С. 145—152, 167—168.

<sup>3</sup> История Русской Америки (1732—1867). Т. 2. С. 354.

<sup>4</sup> См. Ларионов К. Тетрадь под заглавием «Сведения об отце Германе» // Очерк из истории Американской православной духовной миссии. С. 175; [Врангель Ф. П.] Кадьякский отдел, острова Кадьяк. С. 245.



наставления и решения вопросов по устройению приюта для сирот, центральной темой его писем выступает заступничество за обделенных жителей Русской Америки, забота обо всех, кто оказался в беде, особенно о бесправных автохтонах. По мнению американского специалиста по истории Аляски Б. С. Смит, защита представителями РПЦ автохтонов от притеснений компании явилась одним из основных факторов успешного распространения и закрепления Православия на Аляске<sup>1</sup>.

Даже переселившись из Павловской Гавани на о-в Еловый, старец Герман не бросил уроженцев Аляски на произвол судьбы, неизменно оставаясь, по его выражению, слугой и нянькой здешних народов<sup>2,3</sup>. Он всегда проявлял сострадательное участие к жизни автохтонов, постоянно заботился о спасении их душ и оказывал им деятельную помощь, особенно во время постигавших их несчастий. Так, эпидемия на Кадьяке заставила преподобного оставить свое уединение ради помощи больным и умирающим. Пока свирепствовала болезнь, он оставался в Павловской Гавани, ежедневно посещая дом за домом. Он, как мог, оказывал помощь обессиленным болезнью людям, утешал скорбевших об умерших близких, брал на себя попечение о круглых сиротах, погребал покойников, у которых не осталось родственников, способных о них позаботиться, поскольку смерть забирала целые семейства.

До конца своей жизни преподобный Герман заботился об осиротевших во время эпидемии детях, давал им христианское воспитание, обучал счету, грамоте и церковно-

---

<sup>1</sup> Smith B. S. Op. cit. P. 25—26.

<sup>2</sup> См. Из переписки, относящейся к истории Кадьякской миссии и жизни миссионера о. Германа, Валаамского монаха // Очерк из истории Американской православной духовной миссии. С. 151.

<sup>3</sup> Подробно о вкладе в цивилизационное развитие автохтонов на Аляске преподобного Германа Аляскинского см. *Климент, митрополит Калужский и Боровский (Г. М. Капалин)*. Цивилизационное развитие автохтонов Северной Америки в служении преподобного Германа Аляскинского // Богословско-исторический сборник. Калуга, 2018. Вып. 10. С. 99—106.



му пению. Об успешности его трудов свидетельствует тот факт, что «впоследствии эти ученики и ученицы помогали старцу при молитвенных песнопениях в построенной на Еловом часовне»<sup>1</sup>. В первую очередь он прививал своим воспитанникам веру в Бога и любовь к молитве, учил жить по евангельским заповедям, сочетать в своей жизни молитву и труд, чему сам всегда был живым примером.

Видя его отношение к постигавшим его невзгодам, местные жители могли постичь важнейшие христианские добродетели. У членов Первой духовной миссии было немало поводов к проявлению кротости и нелицемерной любви ко всем, включая даже явных недоброжелателей и обидчиков. В ментальности и соответственно в словарном запасе местного населения не было понятия «смирение». На словах миссионеры не смогли бы объяснить автохтонам, что представляет собой это христианское качество, если бы не имели возможности часто проявлять его в своей жизни. Наблюдая монаха Германа благодушно терпящим лишения, прощающим обиды и нападки со стороны промышленников, автохтоны на его примере учились христианскому перенесению скорбей, евангельскому незлобию и прощению.

Монах Герман скончался на о-ве Еловый 15 ноября 1836 года<sup>2</sup>. Спустя три десятилетия Валаамский монастырь составил первое его жизнеописание, дополнив его свидетельствами очевидцев о подвигах и чудесах преподобного. Почитание старца как святого было зафиксировано сразу после его смерти. Ряд свидетельств был собран уроженцем о-ва Кадык креолом Константином Ларионовым в Тетради под заглавием «Сведения об отце Германе»<sup>3</sup>. В

---

<sup>1</sup> Очерк из истории Американской православной духовной миссии. С. 110.

<sup>2</sup> Подробно см. *Климент (Капалин), митрополит*. Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года. С. 96.

<sup>3</sup> *Ларионов К.* Тетрадь под заглавием «Сведения об отце Германе» // Очерк из истории Американской православной духовной миссии (Кадыкской миссии 1794—1837). С. 172—184.



1970 году преподобный Герман Аляскинский был официально прославлен Православной Церковью в Америке и стал ее первым святым покровителем.

\*\*\*

Вторым этапом становления Православия в Америке стал период Первой (Кадьякской) духовной миссии — трудный, сопряженный со многими сложностями, но заложивший прочную основу для будущего церковного развития на этом континенте. Его характерным отличием является начало систематического пастырского служения среди коренных жителей края. На этом этапе в Русской Америке стали практиковаться разнообразные формы церковной деятельности. В первую очередь к ним относятся совершение богослужений и церковных таинств, которое с этого времени приобрело постоянный характер.

Кроме того, распространенной формой церковной деятельности стали беседы с туземцами с целью освобождения их от нравственных и социальных пороков, таких как: полигамия, рабство, междоусобицы. В отличие от первого этапа поучения о христианской нравственности теперь звучали не только в местах постоянного пребывания русских, но и в туземных селениях, которые посещали миссионеры во время своих поездок.

К христианской проповеди первых миссионеров можно отнести не только и не столько их слова. Члены Кадьякской духовной миссии своим примером формировали у туземцев православный образ жизни и традиции, обучали их земледелию и ведению домашнего хозяйства. Также они проявляли заботу о строительстве храмов и часовен, необходимых для совершения богослужений. В результате уроженцы Аляски знакомились с традициями церковного зодчества, в которых заложен духовный смысл.

Наконец, уже на этом этапе становления Православия



на Аляске проявились такие формы церковной деятельности, как социальное служение (оказание молитвенной и деятельной помощи во время эпидемии; работа православного приюта для сирот на о-ве Еловый), организация церковных школ, изучение туземного языка и перевод на него богослужебных текстов (на язык кадыякских эскимосов была переведена молитва «Отче наш»).

Но многие из этих форм не имели широкого распространения и просуществовали недолго. Это было обусловлено малым, по сравнению с паствой, числом миссионеров, особенно после трагической гибели епископа Иоасафа и девяти членов миссии, отсутствием должной поддержки со стороны местной администрации РАК, а также тем, что для первых миссионеров перевод христианского вероучения на местные языки был слишком трудной задачей.

Тем не менее, на этом этапе становления Православной Церкви в Америке апостольское благовестие достигло всех основных народов Аляски — алеутов, индейцев и эскимосов, — проникнув в те ее районы, где ранее не бывали русские первопроходцы. При этом, по словам епископа Григория (Афонского), возглавлявшего Аляскинскую епархию в конце XX в., члены миссии совершали свой подвиг в суровых климатических условиях «и в таких местах, куда и в настоящее время страшно попасть, несмотря на современные пути сообщения»<sup>1</sup>.

Стоит также отметить, что, несмотря на начало регулярной церковной деятельности, миряне продолжали играть немалую роль в распространении православия и обучении туземцев религиозным представлениям и христианским традициям. Алеут Иван Глотов по воскресным и праздничным дням собирал своих соплеменников в построенную им часовню в честь святителя Николая на о-ве Умнак, где сам читал православные молитвы. Точно так же поступал русский промышленник И. В. Крюков на Уналашке.

---

<sup>1</sup> Григорий, епископ Аляскинский. Указ. соч. С. 27.



В Константиновском редуте на о-ве Нучек русские промышленники обучали аманатов христианскому закону, о чем А. А. Баранов давал наставление своему помощнику И. А. Кускову<sup>1</sup>. Строитель Новоалександровского редута в устье р. Нушагак промышленник Ф. Л. Колмаков крестил первых берингоморских эскимосов аглегмютов<sup>2</sup>. В училище на Кадьяке преподавание вели креолы Иван Кадьякский, Христофор Прянишников и Алексей Котельников. Как следует из приведенных примеров, в конце XVIII — начале XIX в. основы христианской веры и православные традиции туземцам Аляски несли не только приезжавшие сюда русские люди, но и воцерковленные коренные жители.



---

<sup>1</sup> НИОР РГБ. Ф. 204. К. 32. Ед. хр. 2. Л. 22 об.

<sup>2</sup> См. подробно Глава 3. § 5.



### **ГЛАВА 3. ПРОСВЕЩЕНИЕ: РАЗВИТИЕ МИССИИ И СТАНОВЛЕНИЕ ЦЕРКОВНОЙ СТРУКТУРЫ ПРИ СВЯТИТЕЛЕ ИННОКЕНТИИ (1824—1867)**



#### **§ 1. РАЗРАБОТКА ПРИНЦИПОВ МИССИОНЕРСКОЙ РАБОТЫ СВЯЩЕННИКОМ ИОАННОМ ВЕНИАМИНОВЫМ ВО ВРЕМЯ ПРИХОДСКОГО СЛУЖЕНИЯ НА АЛЯСКЕ (1824—1839)**

В результате деятельности Первой духовной миссии конце XVIII и начале XIX в. на Аляске появилось несколько тысяч принявших Крещение туземцев. Однако большинство из них имело смутные представления о новой вере и проводило жизнь, мало чем отличную от прежней языческой. Прибывший на Аляску 20 октября 1823 г. иркутский священник Иоанн Вениаминов (в будущем — святитель Иннокентий) впервые занялся обучением местных жителей на их языке. Движимый верой и любовью к человеку любой национальности, имея большие дарования, он развил активную миссионерскую работу первоначально на Уналашке, а затем на других островах и на материковой Аляске.



История назначения первого священника на Уналашку уже достаточно изучена. В кратком изложении она находится в «Автобиографической записке» архиепископа Иннокентия (Вениаминова)<sup>1</sup>. Более подробно об этом написано в статье святителя Тихона (Беллавина) «К 60-летию прибытия в Ситху Высокопреосвященнейшего Иннокентия в сане Епископа Алеутского 27 сентября 1841 г.»<sup>2</sup> на основании документов, которые в настоящее время хранятся в архиве Семинарии Преподобного Германа на о-ве Кадьяк<sup>3,4</sup>.

В этом же архивном фонде есть документы, которые обнаруживают равнодушие и обстоятельность молодого священника в стремлении исполнить свой долг пастыря и миссионера на отдаленной территории России. Отдельный интерес представляют вопросы, которые о. Иоанн ставил перед церковным руководством и администрацией компании. Все они отображали реальные проблемы, были глубоко продуманы, а также свидетельствовали о совершенном бескорыстии пастыря. В их постановке и решении он исходил из интересов Церкви и перспектив развития миссии.

Например, в июне 1823 года в рапорте № 1, отправленном из Якутска, он запрашивал разрешения епископа Иркутского Михаила (Бурдукова) не применять к новообращенным церковное наказание (епитимию) за смертные грехи<sup>5</sup>. В августе того же года из Охотска он рапортовал архипастырю о получении от него резолюции, «что не

---

<sup>1</sup> См. Творения Иннокентия, митрополита Московского / Собр. И. Барсуковым. Кн. 1. М., 1886. С. 1—7, а также: Московские церковные ведомости. 1897. № 35. С. 458—459.

<sup>2</sup> Подробно см. Климент (Капалин), митрополит. Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года. С. 98—104.

<sup>3</sup> См. АПВ. 1901. № 18. С. 377—381.

<sup>4</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). I. Бумаги. 1821—1823.

<sup>5</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). I. Бумаги. 1821—1823. Л. 115—115 об.



жестокость наказания за грехи производит великое действие в сердцах людей, но продолжение наказания (при отсутствии исправления — *авт.*) или лучше проповедь Евангельского покаяния»<sup>1</sup>.

Впоследствии, уже во время служения на Уналашке, священник Иоанн Вениаминов обращался к епархиальному архиерею за разъяснением другого канонического вопроса: «Какое родство может быть крайним препятствием к бракосочетанию в здешнем малолюдном месте»<sup>2</sup>, о чем архиепископ Михаил представил свое мнение на утверждение в Синод.

Это была не единственная обозначенная миссионером проблема, которая решалась при участии Синода. Так, 24 февраля 1823 г., рапортуя в столицу о назначении священника на Уналашку (и одновременно сообщая об этом управляющему Иркутской конторой РАК), епископ Михаил задал вопрос, поставленный священником Иоанном Вениаминовым. Он считал, что на Аляске ему необходимо «иметь при себе исправного дьячка, которой бы кроме служения церковного мог быть ему помощником и при обучении алеут грамоте»<sup>3</sup>. В столице решение данного вопроса затянулось, и перед отъездом о. Иоанна к месту служения псаломщиком и учителем на Уналашку был определен его девятнадцатилетний брат Стефан, который был посвящен во чтеца<sup>4</sup>.

Необходимо отметить, что благодаря постановке этого вопроса, в решении которого участвовали Святейший Синод, РАК и министерство финансов, компанией были установлены оклады для причетников (дьячка и пономаря) не только на Уналашке, но и на Кадьяке. Было также

---

<sup>1</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). I. Бумаги. 1821—1823. Л. 118.

<sup>2</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). II. Бумаги. 1824—1840. Л. 153.

<sup>3</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 90. Д. 273. Л. 345 об.

<sup>4</sup> АВПРИ. Ф. 341. Оп. 888. Д. 305. Л. 18, 20, 20 об.



решено на эти должности подбирать «креолов хорошо обученных грамоте, отличной нравственности и приобщенных к церковному служению»<sup>1</sup>. При этом компания признала для себя отяготительной доставку молодых людей «чрез 12 000 верст в Иркутск для принятия благословения на ношение стихаря» и просила «разрешить их на то и дать заочно архипастырское благословение». Святейший Синод своим определением от 3 августа 1823 г. благословил «употреблять им стихарь при служениях, не вызывая их к посвящению»<sup>2</sup> в Иркутск.

С 20 октября 1823 г. по 1 мая 1824 г., «во время прожития... на острове Ситхе», о. Иоанн вел журнал, в котором отмечал, «чем он занимался касательно своей существенной обязанности»<sup>3</sup>. Святитель Тихон в своей статье пишет, что этот журнал был отправлен о. Иоанном «на рассмотрение Преосвященному Иркутскому»<sup>4</sup>. Это утверждение дает основание предположить, что в Аляскинской семинарии находится его автокопия. Однако этот документ может быть и подлинником, поскольку в рапорте священника Иоанна Вениаминова епископу Иркутскому о направлении журнала содержится просьба не только удостоить его «рассмотрения и внимания», но также «обратить [т. е. вернуть] оной ко мне»<sup>5</sup> с замечаниями. Независимо от того, является ли хранящийся в архиве Семинарии Преподобного Германа журнал подлинником или автокопией, на основании этого документа можно составить представление о сравнительно малоизвестном периоде жизни святителя Иннокентия.

---

<sup>1</sup> АВПРИ. Ф. 341. Оп. 888. Д. 305. Л. 348.

<sup>2</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 90. Д. 273. Л. 349—351 об.

<sup>3</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). III. Журналы и прочее. Л. 317.

<sup>4</sup> К 60-летию прибытия в Ситху Высокопреосвященнейшего Иннокентия... // АПВ. 1901. № 18. С. 379.

<sup>5</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). II. Бумаги. 1824—1840. Л. 127.



Выполняя свои непосредственные обязанности, священник Иоанн Вениаминов регулярно совершал Божественную литургию, в том числе и «собором», т. е. совместно со священником Алексием Соколовым<sup>1</sup>, который постоянно находился в Новоархангельске с 1816 г. На Пасху 1824 г. к ним присоединился и возглавил праздничное богослужение иеромонах Иларий из Александро-Невской Лавры, который прибыл в Новоархангельск в составе экспедиции на фрегате «Крейсер» под командованием М. П. Лазарева<sup>2</sup>.

Помимо Литургии о. Иоанн служил молебны с провозглашением «Высочайшей фамилии»<sup>3</sup>, т. е. членов царской семьи. Во время совершения первого молебна выяснилось, что священник Алексей Соколов не знал о рождении великой княгини Ольги Николаевны. В связи с этим о. Иоанн Вениаминов направил епархиальному архиерею просьбу своевременно информировать служащих на Аляске священников обо всем, «что указами дается за известие, в наставление и на замечание всем священно- и церковнослужителям Иркутской епархии»<sup>4</sup>.

Ревнуя о благолепии богослужения, молодой священник в мае 1824 г. адресовал своему архипастырю еще одну просьбу. По его наблюдению, в Новоархангельске мальчики, прислуживавшие в алтаре, были одеты неопрятно, и о. Иоанн предполагал, что на предстоявшем ему месте служения «имеющие прислуживать не будут носить одеяния, опрятнее здешних, поелику жир китовый и юкола составляют единственно пищу в Уналашке живущих»<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). III. Журналы и прочее. Л. 319 об., 321 об., 323 об.

<sup>2</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). III. Журналы и прочее. Л. 324 об. — 325.

<sup>3</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). III. Журналы и прочее. Л. 319 об.

<sup>4</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). II. Бумаги. 1824—1840. Л. 129.

<sup>5</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). II. Бумаги. 1824—1840. Л. 132.



Священник предлагал решить эту проблему, изготовив для храма специальные одежды для причетников. Покрой этих облачений должен напоминать стихари, но, в отличие от них, без изображений крестов. Следовательно, они не требовали освящения и посвящения для их ношения, но «всякий посторонний прислуживающий алтарю мог надевать во время отправления службы, для чистоты и благолепия храма Господня»<sup>1</sup>.

Приведенные документы свидетельствуют, что будущий святитель с молодых лет был неравнодушным, инициативным священнослужителем, ревнующим о чинном и достойном богослужении, которое одним только своим внешним видом возбуждало в прихожанах ревность к исполнению христианских обязанностей. Вместе с тем его подход к решению проблем, его инновации носили демократичный характер и способствовали вовлечению в церковное богослужение не только лиц из духовного сословия, но и большого числа мирян. Эти меры сообщали миссионерский характер исполнению даже его обычных пастырских обязанностей.

Среди журнальных записей о. Иоанна особый интерес представляют упоминания о посещении православного богослужения аборигенами о-ва Баранов — индейцами тлинкитами. Впервые это произошло осенью 1823 г., 8 ноября. В этот день Православная Церковь празднует собор Архангела Михаила — небесного покровителя Новоархангельска. Священник Иоанн Вениаминов записал, что с его согласия в церковь были впущены тлинкиты, изъявлявшие желание увидеть богослужение русских<sup>2</sup>.

Вторая запись датирована 12 марта 1824 г., причем миссионер указал, что за богослужением присутствовали «новоприехавшие тойоны» — не те, что были в первый раз, а

<sup>1</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). II. Бумаги. 1824—1840. Л. 132.

<sup>2</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). III. Журналы и прочее. Л. 319 об.



также что из них «двое молятся по-русски и сказывают, что они крещены»<sup>1</sup>. Несмотря на последнее обстоятельство, в обоих случаях индейцы были допущены только перед самым окончанием Литургии и присутствовали на молебне. Поскольку церковными правилами запрещено совершать таинство Евхаристии в присутствии иноверцев.

Совершение богослужений священник Иоанн Вениаминов дополнял произнесением проповедей и поучений с целью разъяснения нравственных законов Евангелия и осуществления их на практике, в повседневной жизни. Находясь в Новоархангельске, по своей инициативе и с одобрения главного правителя М. И. Муравьева он регулярно проводил беседы по христианской этике, исходя из евангельских текстов, которые читаются во время богослужений<sup>2</sup>.

Первая из этих бесед прошла в воскресенье 28 октября 1823 г. Об этом свидетельствует запись в журнале о. Иоанна: «В церкви толковал Евангелие, чтное в Неделю 19 [по Пятидесятнице]. Луки зач[ало] 26. Нравственность: Любить врагов и за зло платить добром, не токмо без всякого памятозлобия, но с любовью, есть самая полезнейшая и высочайшая добродетель христианина и отличительная черта его»<sup>3</sup>. Сначала пастырские беседы проходили в воскресные дни в храме до совершения Литургии, а со 2 декабря — в ближайший понедельник в помещении новоархангельского училища, поскольку в храме по утрам было слишком холодно<sup>4</sup>.

Помимо исполнения непосредственных пастырских

---

<sup>1</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). III. Журналы и прочее. Л. 323 об.

<sup>2</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). III. Журналы и прочее. Л. 318.

<sup>3</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). III. Журналы и прочее. Л. 318 об.

<sup>4</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). III. Журналы и прочее. Л. 320.



обязанностей священник Иоанн Вениаминов вел преподавание в школе. Еще в Иркутске он обучал детей прихожан и разработал предложения по введению религиозного образования во всех приходах города. Но иркутское духовенство не поддержало его инициативу<sup>1</sup>. Продолжая педагогическую деятельность в Новоархангельске, он заручился согласием главного правителя М. И. Муравьева и два раза в неделю преподавал воспитанникам местного училища, учрежденного РАК, Закон Божий, включавший Православный катехизис и Священную историю.

Программа данной учебной дисциплины предусматривала изучение христианских заповедей, которые служили поводом к разъяснению российских норм частной, семейной и общественной жизни. Об этом, например, свидетельствовала запись в журнале, сделанная 9 января 1824 г.: «Преподавал пятую заповедь [о почитании родителей] и о обхождении с высшими себя»<sup>2</sup>.

Кроме того, отец Иоанн поинтересовался, насколько его проповедь будет понятна коренным жителям Уналашкинского прихода. Выяснив, что «они хотя и знают русский язык, но... не все и притом худо»<sup>3</sup>, он энергично взялся за изучение языка своей паствы. По его просьбе в Новоархангельске был найден грамотный креол, знавший два языка: русский и восточно-алеутский<sup>4</sup>, на котором говорили аборигены о-ва Уналашка. С помощью креола к концу 1823 г. миссионер выучил более 200 слов<sup>5</sup>. Сначала он заучивал слова и их произношение на слух, затем начал

---

<sup>1</sup> См. Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. С. 198.

<sup>2</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). III. Журналы и прочее. Л. 321 об.

<sup>3</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). III. Журналы и прочее. Л. 318—318 об.

<sup>4</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). III. Журналы и прочее. Л. 318, 318 об.

<sup>5</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). III. Журналы и прочее. Л. 321 об.

записывать буквами русского алфавита. Так он установил, что нередко одно и то же русское слово его учитель переводил по-разному. Это заставило о. Иоанна приостановить их дальнейшее изучение<sup>1</sup>.

Приступая к столь нелегкому занятию, которое требовало немало времени и усилий, о. Иоанн указывал, что его целью является знание алеутского языка в совершенстве «для обращения и назидания тамошних жителей»<sup>2</sup>. Впоследствии эти знания помогли ему не только в проповеди христианства, но и в научной работе.

Стоит обратить внимание на еще один немаловажный момент, характеризующий служение на Аляске священника Иоанна Вениаминова. В указе о его назначении было сказано, что, согласно донесению Главного Правления РАК Святейшему Синоду, во время служения на Уналашке помимо назначенного ему жалованья он будет пользоваться «всеми пожертвованиями»<sup>3</sup>. Молодой священник увидел в этом обещании почву для возникновения конфликта с местной администрацией компании, и 26 апреля 1824 г. письменно задал главному правителю М. И. Муравьеву три вопроса, чтобы узнать, насколько исполнимо на практике обещание Главного Правления компании, данное Синоду. В частности, он спрашивал: «...могу ли я, не нарушая ни правил, ни порядка, ни даже обыкновений, имеемых там Р. А. Компаниею, получать от алеут и других добровольно пожертвованные мне пушные товары»<sup>4</sup>.

Из ответа он узнал о существовании строгого запрета на приобретение (за деньги или в дар) пушнины от мест-

---

<sup>1</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). III. Журналы и прочее. Л. 319, 321 об.

<sup>2</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). III. Журналы и прочее. Л. 318.

<sup>3</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). II. Бумаги. 1824—1840. Л. 122.

<sup>4</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). II. Бумаги. 1824—1840. Л. 122.



ного населения для всех, кто прибывает в Русскую Америку. Однако, не посягая на отмену обещания, данного столичным руководством компании, главный правитель М. И. Муравьев просил о. Иоанна в будущем сообщить о количестве сделанных ему пожертвований, чтобы впредь компания могла обещать священникам, согласившимся служить на Аляске, достаточное поощрение в денежном эквиваленте<sup>1</sup>.

Рассудив, что получение любых подарков сверх священнического жалованья не только подаст местной конторе РАК повод к неудовольствию, но и вынудит автохтонов нарушать распоряжения руководства компании, что ослабит ее авторитет в их глазах, а также может привести их к мысли о том, что священник усердно проповедует ради вознаграждения, о. Иоанн 1 мая 1824 г. известил главного правителя о своем отказе принимать какие-либо пожертвования от своей паствы<sup>2</sup>. Впоследствии он ввел это правило в практику миссионеров всей РПЦ. В его «Наставлении священнику, назначаемому для обращения иноверных и руководства обращенных в христианскую веру» есть следующее указание: «...ни под каким видом не принимать тебе от новопросвещенных и прочих инородцев каких-либо подарков и приношений и не входить с ними в какие-либо торговые сношения»<sup>3</sup>.

Наконец, постоянным занятием молодого священника во все время пребывания в Новоархангельске зимой и весной 1823—1824 г. было чтение книг. В своих дневниковых записях в конце каждого месяца он скрупулезно перечислял, что было прочитано за истекший период. Благодаря чтению различной литературы он не только расширял свой кругозор, но и занимался самообразованием.

---

<sup>1</sup> См. Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениамин). П. Бумаги. 1824—1840. Л. 124.

<sup>2</sup> См. Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениамин). П. Бумаги. 1824—1840. Л. 125—126.

<sup>3</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. С. 90.



Чтение разных по содержанию книг помогло ему подготовиться к выполнению пастырских обязанностей в нестандартных условиях. В Русской Америке за богослужениями присутствовала паства, которая отличалась от той, что была в Иркутске. Ментальность большинства его новых прихожан была сформирована языческой средой. От священника требовалось умение обращаться не только к тем, кто вырос в православной семье, но и к тем, у кого родственники, а то и весь род мыслил иначе и верил по-другому. Более того, ему предстояло писать для них учебники, разъяснять им евангельское учение.

Желая лучше понимать свою паству, особенности мышления представителей другой цивилизации, он читал не только православных авторов, но и западную литературу. Чтение сочинений западнохристианских авторов помогало ему в общении с людьми иной мировоззренческой позиции, поскольку учило находить общий базис для межкультурного диалога с ними. Несмотря на то, что в вопросах веры у православия с западным христианством значительно больше общего, чем с язычеством. Тем не менее, книги западных мыслителей давали православному священнослужителю возможность учиться воспринимать и понимать людей с иным образом мысли.

Таким образом, еще в Новоархангельске, во время ожидания дальнейшего путешествия на о-в Уналашку, о. Иоанн уже определил основные направления предстоящего миссионерского служения. Первого июля 1824 г. на бриге «Рюрик» он отплыл к месту своего постоянного служения, а 29 числа того же месяца он прибыл на о-в Уналашка<sup>1</sup>. Одна треть его туземной паствы проживала на этом острове в десяти селениях, а остальная ее часть находилась в четырнадцати селениях на других островах и в трех

---

<sup>1</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). III. Журналы и прочее. Л. 326 об.; Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. С. 13.

селениях на материковой Аляске<sup>1</sup>. Помимо 1 497 алеутов, которые составляли подавляющее большинство паствы, прихожанами Уналашкинского прихода были 212 креолов и 42 русских<sup>2</sup>.

Ко времени прибытия о. Иоанна все коренные жители Уналашки номинально были христианами. Ведь в продолжение 30 лет сначала русские первопроходцы, а потом и православное духовенство, особенно иеромонах Макарий (Александров), посетивший остров в 1795 г., крестили всех жителей: и взрослых, и детей. Это подтверждает и составленная священником Иоанном Вениаминовым через шесть недель после своего прибытия ведомость, согласно которой на о-ве Уналашка и прилегающих островах не было ни одного некрещеного<sup>3</sup>. По этой причине деятельность о. Иоанна в Уналашкинском приходе была направлена преимущественно на духовное просвещение и нравственное воспитание автохтонов, уже принявших Крещение.

Знакомство с паствой еще больше убедило его в необходимости изучения алеутского языка. Он обнаружил, что даже взрослые алеуты, живущие бок о бок с русскими, не все знали «российский язык»<sup>4</sup>. Только перевод на алеутский язык молитв и литургических текстов, применение

---

<sup>1</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 1—2. М., 2012. С. 587—588. Следует отметить, что данные К. Т. Хлебникова о численности алеутов близки к приведенным священником Иоанном Вениаминовым по общему значению, но иногда существенно отличаются по количеству жителей отдельных селений (Ср. *Хлебников К. Т. Русская Америка* в неопубликованных записках К. Т. Хлебникова. С. 114—115).

<sup>2</sup> *Вениаминов И., протоиерей*. Состояние Православной Церкви в Российской Америке. С. 26.

<sup>3</sup> Но при этом почти треть населения — 543 человека не были помазаны святым миром (Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). П. Бумаги. 1824—1840. Л. 137 об.). Те, кто принял Крещение, но не был миропомазан, были крещены мирянами в отсутствие священника.

<sup>4</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). П. Бумаги. 1824—1840. Л. 141.



алеутского языка за богослужением смогли привести автохтонов к осознанному участию в церковном богослужении<sup>1</sup>. Впоследствии отдельные прихожане даже практиковали уединенную молитву. «Некоторые из них, — писал отец Иоанн, — умеют молиться от души, не выказывая себя при людях или в церкви»<sup>2</sup>. Это свидетельство говорит о глубоком восприятии духовных традиций православия коренными жителями Алеутских о-вов.

Священник Иоанн Вениаминов не ограничивал свое пастырское служение совершением богослужений и таинств, но обращался со словом назидания к прихожанам при любом удобном случае: во время совершения богослужений, при подготовке их к принятию таинств, при посещении каждого из селений. «Научать слову Божию паству мне вверенную считая первым и важнейшим своим долгом, в трехгодичное мое здесь пребывание я старался исполнять по силам своим»<sup>3</sup>, — писал он архиепископу Иркутскому Михаилу (Бурдукову) в июне 1827 г.

Разъясняя православное учение о вере и нормах жизни, миссионер базировался на созвучных христианству представлениях и этических нормах автохтонов. Такого рода элементы языческой культуры он выявлял в беседах с местными жителями. В этнографическом исследовании «Записки об островах Уналашкинского отдела» он зафиксировал веру алеутов в Творца мира, в бессмертие человеческой души и будущую жизнь<sup>4</sup>. Там же о. Иоанн с уважением описал отдельные обычаи своей паствы, часть из которых внешне имели много общего с христианскими-

---

<sup>1</sup> Об истории создания алеутской письменности подробно см. Климент (Капалин), митрополит. Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года. С. 120.

<sup>2</sup> Вениаминов И., протоиерей. Состояние Православной Церкви в Российской Америке. С. 31.

<sup>3</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). II. Бумаги. 1824—1840. Л. 190.

<sup>4</sup> См. Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 1—2. С. 544, 547.



ми добродетелями. В своих поучениях священник Иоанн Вениаминов акцентировал внимание слушающих на этих представлениях и обычаях, наполняя их евангельским смыслом. Данный миссионерский подход являлся главным в утверждении православия среди жителей Алеутских о-вов. Они по сей день полагают, что всегда были христианами, и что Православная Церковь всего лишь научила их более совершенному способу выражения их веры<sup>1</sup>.

Проповедь, обращенная к местным жителям на их родном языке, произносимая непосредственно священником, оказывала особенно сильное воздействие. Алеуты, по свидетельству очевидца, слушали о. Иоанна Вениаминова с предельным вниманием<sup>2</sup>. Сам миссионер летом 1827 г. докладывал своему архипастырю: «Не могу описать того усердия, с каким принимали учение мое алеуты, той благодарности, какую оказывали мне за научение их»<sup>3</sup>. Впоследствии, когда он служил уже в Новоархангельске, на основании бесед с алеутами священник Иоанн Вениаминов составил поучение «Указание пути в Царство Небесное», которое не только было написано на языке уналашкинской паствы, но и учитывало особенности ее ментальности. Оно было издано на алеутском, русском и других языках, став одним из образцов православной миссионерской литературы.

Издание данной книги, а равно и других книг на алеутском языке стало возможным благодаря разработке о. Иоанном алеутской письменности. За основу алфавита он взял кириллицу и ввел новые буквы, которые передавали специфические звуки алеутского языка. Свойственные алеутскому произношению придыхания были обозначены

---

<sup>1</sup> Black L. *Orthodoxy in Alaska*. Berkeley, California, 1998. P. 16.

<sup>2</sup> Chevigny H. *Russian America. The Great Alaskan Venture 1741—1867*. N.Y., 1965. P. 200.

<sup>3</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). П. Бумаги. 1824—1840. Л. 196.



ны надстрочными знаками. Этот способ фиксации фонетики алеутской речи в настоящее время признан наиболее удачным. Доказательством тому служит тот факт, что при воссоздании алеутской письменности американские специалисты вновь использовали славянский, а не общепринятый в США латинский алфавит<sup>1</sup>.

Для священника Иоанна Вениаминова эта работа не была самоцелью или отвлеченной научной задачей. Разработка орфографии алеутского языка имела для него сугубо прикладное значение, как условие для создания рукописных переводов вероучительных и богослужебных текстов, а затем и книжной культуры алеутов. Еще находясь на Уналашке, отец Иоанн перевел на алеутский язык основные положения православного вероучения и главнейшие сведения из истории Ветхого и Нового Завета, изложенные в Православном катехизисе, а затем весь текст Евангелия от Матфея<sup>2</sup>. Эти переводы разъясняли автохтонам самое существенное содержание православной веры и нравственности.

Появление вероучительных текстов на алеутском языке решило серьезную проблему священнического служения на Аляске, обусловленную обширностью приходов. Большинство селений Уналашкинского прихода располагались на значительном расстоянии от храма, сообщение с ними было возможно только в непродолжительное время года — благоприятные для навигации и передвижения в байдарках сезоны. По этой причине часть паствы священник мог посещать изредка, а самые отдаленные селения — на о-вах Прибылова и о-ве Унга — не чаще одного раза в два года. Проживавшие там крещеные автохтоны подолгу

---

<sup>1</sup> См. Краусс М. Э. Языки коренного населения Аляски: прошлое, настоящее и будущее. С. 180.

<sup>2</sup> Подробно см. Климент (Капалин), митрополит. Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года. С. 117—118; Климент (Г. М. Капалин), митрополит Калужский и Боровский. Святитель Иннокентий (Вениаминов) и возникновение книжной культуры алеутов // Библиотековедение. 2009. № 5. С. 73—74, 76—77.



оставались без научения и бесед со священником, что имело негативные последствия. Не зная основ православной веры, они сохраняли нехристианские обычаи и представления. Чтение на родном языке составленных для них наставлений восполняло долгое отсутствие священника, помогало крещеным туземцам стать христианами не только по имени, но и по мировоззрению, и по образу жизни.

Создание алеутской письменности способствовало распространению грамотности среди алеутов. Особое значение в этом деле имело развитие школьного образования. На Уналашке священник Иоанн Вениаминов организовал два интерната: училище для мальчиков и школу для девочек<sup>1</sup>. Оба учебных заведения были ориентированы на помощь малообеспеченным коренным жителям острова. В училище преподавались Закон Божий, Краткая Священная история, российская грамматика, арифметика, чтение и письмо<sup>2</sup>. Летом 1826 г. в училище обучались 24 мальчика<sup>3</sup>, а через год оно насчитывало 30 учеников<sup>4</sup>.

Кроме того, в других селениях обучение грамоте проводили местные уроженцы, как правило, креолы. На о-ве Святого Павла, из группы о-вов Прибылова, в 1830-е гг. почти все мужское население умело читать благодаря учебной деятельности креола К. В. Шаяшникова<sup>5</sup>.

#### Обучение детей в школе священник Иоанн Вениаминов

<sup>1</sup> Российско-Американская компания и изучение Тихоокеанского Севера: 1815—1841. С. 198, 240—241.

<sup>2</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). П. Бумаги. 1824—1840. Л. 200. Интерес представляет запись в графе «Чтение»: «Читали книги обоих печатей, а более гражданской». Другой вид печати представляли собой тексты на церковнославянском языке, на что о. Иоанн указывал ранее, в рапорте от 5 июля 1826 г.: «...занимались чтением книг церковной и гражданской печати» (Там же. Л. 181).

<sup>3</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). П. Бумаги. 1824—1840. Л. 181.

<sup>4</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). П. Бумаги. 1824—1840. Л. 194—195.

<sup>5</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 1—2. С. 418.



проводил на туземном и русском языках. Для этого он разработал специальные учебники. Один из них — Православный катехизис — был первой книгой, переведенной на алеутский язык<sup>1</sup>. Катехизис предназначался для обучения Закону Божию и Священной истории на двух языках одновременно: в рукописи он так и назывался «Катехизис с параллельным текстом на русском и алеутском языках» — переведен с российского языка священником Уналашкинской церкви Иоанном Вениаминовым с помощью Уналашкинского тоена Иоанна Панькова в 1826 г.»<sup>2</sup>.

Известен также другой его учебник — Алеутский букварь<sup>3</sup>, в котором, как и в Катехизисе, текст православных молитв располагался в двух столбцах синхронно на русском и алеутском языках. Этим была положена традиция составления билингвальных книг. Впоследствии другими авторами были сделаны переводы текстов на другие языки коренных народов Русской Америки. В них, по подобию Катехизиса и Букваря, текст был записан параллельно на двух языках: туземном и русском.

По мнению современных американских исследователей Ричарда Дауэнхауэра и протоиерея Михаила Олексы, попытки обучения местных уроженцев на их родных языках в Русской Америке предпринимались неоднократно, начиная с 1780-х гг., т. е. задолго до священника Иоанна Вениаминова<sup>4</sup>. Однако именно он первым разработал учебные пособия для билингвального образования и применил его в своей педагогической практике. Справедливыми поэтому можно признать слова американской исследова-

---

<sup>1</sup> Климент (Г. М. Капалин), митрополит Калужский и Боровский. Святитель Иннокентий (Вениаминов) и возникновение книжной культуры алеутов. С. 73.

<sup>2</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 109. Д. 1686. Л. 6.

<sup>3</sup> Вениаминов И., священник. Алеутский букварь. М., 1840.

<sup>4</sup> Dauenhauer R.L. Education in Russian America // Russian America: the Forgotten Frontier / Edited by Barbara Sweetland Smith & R. J. Barnett. Tacoma, Washington, 1990. P. 157—158; Oleksa M. J., archpriest. The Creoles and their Contributions in the Development of Alaska // Russian America: The Forgotten Frontier. P. 187.

тельницы Лидии Блэк, что именно священник Иоанн Вениаминов ввел двуязычное обучение<sup>1</sup>.

В Российской империи публикация учебной литературы духовно-нравственного содержания осуществлялась на основании решения Святейшего Синода. Книги на алеутском языке печатались в евразийской части России, откуда они доставлялись на Аляску через Охотск или с кругосветными экспедициями. Все это было сопряжено со множеством трудностей, и издание рукописей затягивалось на несколько лет. Например, первый перевод на алеутский язык Катехизиса был возвращен из Синода на переработку из-за бюрократических придиорок<sup>2</sup>. В результате в книжном издании он появился на Алеутских островах спустя 8 лет после составления его в рукописи. Не откладывая обучение детей до тех пор, пока на Уналашку доставят отпечатанные в типографии книги, о. Иоанн проводил занятия с автохтонами по своим рукописным учебникам. Старшие воспитанники школы учились писать по прописям, а младшие — на мокром песке<sup>3</sup>.

Стоит отметить, что в наши дни обучение одновременно на двух языках весьма актуально и получает все более широкое распространение во всем мире. Принято считать, что этот метод появился в США в 1970-е, причем в те годы он воспринимался многими педагогами как новаторский<sup>4</sup>. Современные американские ученые, которые изучают наследие святителя Иннокентия, обоснованно утверждают, что его взгляды на цели общего образования далеко опе-

---

<sup>1</sup> A Good and Faithful Servant: The Year of Saint Innocent: An Exhibit Commemorating the Bicentennial of the Birth of Ioann Veniaminov, 1797—1997 / Edited by Lydia Black; assisted by Katherine L. Arndt. Fairbanks, 1997. P. 15.

<sup>2</sup> Подробно см. Климент (Г. М. Капалин), митрополит Калужский и Боровский. Святитель Иннокентий (Вениаминов) и возникновение книжной культуры алеутов. С. 74—76.

<sup>3</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). II. Бумаги. 1824—1840. Л. 207.

<sup>4</sup> Dauenhauer R. L. Op. cit. P. 157.

режали свое время. Тогда он не мог изменить российскую систему образования в соответствии со своим пониманием запросов времени, но его подход не утратил своей актуальности в наше время<sup>1</sup>.

Появление Букваря и Катехизиса с параллельным текстом на алеутском и русском языках не только привело к широкому распространению грамотности среди автохтонов, но и способствовало их социализации. Использование славянского алфавита установило тесную связь алеутской культуры с русской, которая стала для нее материнской. Билингвальное образование сформировало специфическую ментальность креолов Русской Америки. Эту особую группу населения заокеанской российской территории, по данным американских исследователей, составляли не только потомки от смешанных браков с местными уроженками, но и природные туземцы, которые проживали в российских поселениях и в сущности были «натурализованными гражданами Российской империи»<sup>2</sup>.

Для ментальности креолов Русской Америки характерно органичное соединение элементов двух культур: укорененность в православной русской культуре и знание традиций автохтонных народов. Неслучайно креолы Аляски — духовенство и миряне — сыграли существенную роль в христианизации аборигенного населения и в сохранении православной культуры на Аляске до настоящего времени.

На содействие креолов, которые знали оба языка, т. е. являлись билингвами, опирался священник Иоанн Вениаминов в изучении алеутского языка и переводах на него церковных текстов. Особенно существенным в этой работе было участие тойона о-вов Креницына алеута Ивана

---

<sup>1</sup> См. A Good and Faithful Servant. P. 49—50.

<sup>2</sup> Oleksa M. J., *archpriest*. The Creoles and ther Contributions in the Development of Alaska. P. 185. Вопрос о российском гражданстве при монархическом строе является спорным, в царской России ему соответствовал статус подданства.



Панькова, которого Л. Блэк назвала архитектором алеутской письменности<sup>1</sup>. Он помог о. Иоанну найти наиболее подходящие соответствия фонетическим особенностям алеутского языка, выявить и обозначить различия для одинаковых звуков разной продолжительности. В частности, по мнению американского лингвиста Майкла Краусса, «Вениаминов и Паньков обнаружили и правильно обозначили различия в алеутском языке между k и q»<sup>2</sup>. Установленные связи оказались закономерными для всей эскимосско-алеутской семьи языков и в полной мере отражали их своеобразие.

Следует отметить, что создание алеутской письменности было передовым достижением того времени: подобная система для гренландского языка была разработана датчанами лишь более 100 лет спустя<sup>3</sup>. Разработка алеутской письменности получила высокую оценку отечественных и зарубежных ученых после издания научного труда «Опыт грамматики алеутско-лисьевского языка»<sup>4</sup>, который стал весомым вкладом в языкознание<sup>5</sup>. Священник Иоанн Вениаминов проводил исследования и во многих других областях науки. Наиболее тесно с его миссионерской работой были связаны этнографические, этноисторические и церковно-исторические работы, материал для которых он собрал во время приходского служения на о-ве Улалашка.

С пастырской деятельностью о. Иоанна на Уналашке свя-

---

<sup>1</sup> *Black Lydia T.* Ivan Pan'kov: An Architect of Aleut Literacy // *Interpreting Alaska's History* / Ed. M. Mangusso and Stephen Haycox. Anchorage: Alaska Pacific University Press, 1989. P. 86—109.

<sup>2</sup> *Краусс М. Э.* Языки коренного населения Аляски: прошлое, настоящее и будущее. С. 180.

<sup>3</sup> *Krauss Michael E.* Alaska Native Languages in Russian America // *Russian America: the Forgotten Frontier*. Washington State Historical Society. Tacoma, Washington, 1990. P. 207.

<sup>4</sup> Опыт грамматики алеутско-лисьевского языка / Священника И. Вениаминова, в Уналашке. СПб., 1846.

<sup>5</sup> См. *Климент (Капалин), митрополит*. Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года. С. 123.



зана его забота о храме. Часовня, которая к моменту прибытия миссионера летом 1824 г. уже существовала в центре его прихода — селении Иллюлюк на о-ве Уналашка, имела иконостас и алтарную часть, т. е. была устроена подобно храму. Тем не менее, она не могла быть использована как храм. Во-первых, прошло 16 лет со времени ее строительства, и в условиях влажного климата она утратила прочность. Во-вторых, ее здание имело конструкционные нарушения, будучи построено «не срубом, как обыкновенно строятся таковые здания, но восемь толстых столпов обшиты с обеих сторон тесом наподобие судна и при том слишком высока»<sup>1</sup>, из-за чего здание было неустойчивым и могло быть разрушено сильным порывом ветра.

Увидев такое состояние часовни, отец Иоанн решил проводить в ней Литургию только изредка: в самые большие (двунадесятые) церковные праздники и высокочтоужественные дни, и начал решать вопрос о строительстве нового храма. В августе 1824 г. он направил главному правителю М. И. Муравьеву письмо, в котором просил прислать на Уналашку лес для строительства храма или «уже построенную церковь»<sup>2</sup>. Просьба священника была признана обоснованной, и весной 1825 г. целевым рейсом на Уналашку были направлены необходимые лесоматериалы и опытные плотники<sup>3</sup>.

Новое здание храма в честь Вознесения Господня в селении Иллюлюк было заложено 2 июля 1825 года<sup>4</sup>. К рапорту на имя епископа Иркутского Михаила о закладке храма прилагался план строящейся церкви, разработанный

<sup>1</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). П. Бумаги. 1824—1840. Л. 140.

<sup>2</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). П. Бумаги. 1824—1840. Л. 140.

<sup>3</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). П. Бумаги. 1824—1840. Л. 144—144 об.

<sup>4</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). П. Бумаги. 1824—1840. Л. 162.



о. Иоанном<sup>1</sup>. Через год строительство храма было завершено, и он был освящен 29 июня<sup>2</sup>. Благодаря постройке на Уналашке типового храма местные жители получили возможность регулярно посещать богослужения и вместе с тем знакомиться с традиционным для России храмовым зодчеством. Таким образом, священник Иоанн Вениаминов был проводником не только духовной русской культуры, но и ее материального отражения.

Помимо храма в центральном селении он считал необходимым построить несколько часовен на отдаленных островах и материковой Аляске. С тем, чтобы вся паства его обширного прихода могла регулярно собираться на общественную молитву, о. Иоанн 17 июня 1825 г. ходатайствовал о строительстве новых часовен и о перестройке ветхой часовни во имя святителя Николая на о-ве Умнак<sup>3,4</sup>. Причем в отличие от храма на Уналашке, расходы на строительство которого полностью лежали на РАК, часовню на о-ве Умнак предполагалось строить за счет прихожан.

Но эта его инициатива не получила поддержки со стороны епархиального архиерея. Епископ Михаил проинформировал священника Иоанна Вениаминова об официальном запрете строить часовни и направил ему для ознакомления текст соответствующего императорского указа<sup>5,6</sup>. При этом резолюция епископа не была однознач-

---

<sup>1</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). П. Бумаги. 1824—1840. Л. 163.

<sup>2</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). П. Бумаги. 1824—1840. Л. 177.

<sup>3</sup> Часовня была построена алеутом Иваном Готовым. Подробно см. Глава 1. § 1.

<sup>4</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). П. Бумаги. 1824—1840. Л. 158.

<sup>5</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). П. Бумаги. 1824—1840. Л. 198.

<sup>6</sup> Указом 1734 г. категорически запрещалось строительство новых часовен, при этом все прежде построенные часовни было разрешено оставить. Официальное разрешение на сооружение часовен последовало только во второй половине XIX в. (См. Пермиловская А. Б. Часовня в традиционной культуре Русского Севера // Ярославский педагогический вестник. 2010. № 4. Том. I. С. 251).



но воспрещающей. В завершение в ней упоминалось, что на практике часовни строят и без санкции начальства<sup>1</sup>. Данная резолюция была получена на Аляске после перестройки часовни на о-ве Умнак<sup>2</sup>, и в остальных селениях прихода часовни уже не сооружались. Только на о-ве Святого Георгия в 1833 г. часовню построила компания<sup>3</sup>. Таким образом, Никольская часовня на о-ве Умнак долгое время оставалась единственной, выстроенной местными жителями на свои средства.

Летом 1828 г., 12 июля, отец Иоанн направил епископу Михаилу прошение о своем увольнении с Уналашки по состоянию здоровья<sup>4</sup>. Он сделал это заблаговременно, чтобы приход не остался без пастырского окормления, пока новый священник будет находиться в пути к Уналашке. «По существующему ныне здесь кораблеплаванию, — писал священник Иоанн Вениаминов, — преемник мой не может прибыть в Уналашку ранее половины 1831 года (если он и будет избран и отправлен при первом случае), а я не могу возвратиться в Иркутск ранее конца 1832 года»<sup>5</sup>. В начале же 1833 г. исполнялось ровно десять лет с момента назначения о. Иоанна на Уналашку.

Тем временем в 1828 г. епископ Иркутский Михаил по

---

<sup>1</sup> Дословно резолюция иркутского архиерея заканчивалась словами: «Впрочем и ныне строят по разным местам часовни, только без спросу начальства, которое может смотреть на это дело, как говорится, сквозь пальцы» (Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). П. Бумаги. 1824—1840. Л. 158).

<sup>2</sup> Часовня была построена заново в 1826 г. (Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 1—2. С. 566), а рапорт о получении резолюции датирован 15 июня 1828 г. (Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). П. Бумаги. 1824—1840. Л. 198).

<sup>3</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 1—2. С. 566.

<sup>4</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). П. Бумаги. 1824—1840. Л. 182—183.

<sup>5</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). П. Бумаги. 1824—1840. Л. 182 об.

согласованию с РАК принял решение образовать четвертый приход в Русской Америке с центром в селении Назан на о-ве Атка, выделив западные группы о-вов (Андреевские, Крысьи, Ближние, Командорские) из территории обширного Уналашкинского прихода.

В Санкт-Петербурге также рассматривались возможные изменения административного устройства Русской Америки. В рапорте Главному Правлению РАК № 90 от 26 апреля 1828 г. главный правитель П. Е. Чистяков высказывал предложение ликвидировать Новоархангельск как русское поселение, а столицу Русской Америки перевести на о-в Кадьяк<sup>1</sup>. В связи с этим в письме от 20 декабря 1829 г. № 1064 Главное Правление РАК предложило архиепископу Михаилу не назначать нового священника на Уналашку, а перевести туда из Новоархангельска священника Алексея Соколова, поручив до его прибытия окормление Уналашкинской паствы аткинскому священнику<sup>2</sup>.

По согласованию с руководством компании архиепископ Михаил 30 апреля 1830 г. разрешил священнику Иоанну Вениаминову выехать в Иркутск не позднее 1832 г., т. е. в 1831 г. Окормление его прихода временно было поручено служившему на о-ве Атка священнику Иакову Нецветову<sup>3</sup>. Остров Атка был родиной отца Иакова, а сам он был креолом. В детстве вместе с родителями он переехал в Иркутск, где получил образование в духовной семинарии. По его просьбе он был направлен в Русскую Америку и посвятил всю свою жизнь ревностному служению среди ее автохтонов. В XX в. протоиерей Иаков Нецветов был прославлен в лике святых как просветитель народов Аляски.

Получив в лице этого ревностного пастыря единомыш-

---

<sup>1</sup> Arndt K. L., Pierce R. A. A Construction History of Sitka. P. 43—47.

<sup>2</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). П. Бумаги. 1824—1840. Л. 216—216 об.

<sup>3</sup> См. Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). П. Бумаги. 1824—1840. Л. 219.



ленника и сподвижника, отец Иоанн Вениаминов, тем не менее, не покинул Уналашку, пока в 1834 году туда не прибыл священник Григорий Головин. Причину своего решения дожидаться его прибытия о. Иоанн объяснил в переписке с К. Т. Хлебниковым<sup>1</sup>, которому были хорошо известны все трудности морского сообщения между Алеутскими о-вами. Из-за них священник мог находиться только в одном из двух приходов: либо в Уналашкинском, либо в Аткинском, ожидая ближайшего рейса целый год. Так что ради служения на Уналашке священник Иаков Нецветов должен был ославлять свою паству на довольно долгое время.

В последние годы, проведенные на Уналашке, помимо просветительской работы, которая составляет внутреннюю миссию среди уже крещеных, священник Иоанн Вениаминов осуществил и миссию внешнюю, т. е. христианизацию язычников. Дважды (в 1829 и 1832 гг.) он посещал российское поселение Новоалександровское на р. Нушагак на континентальной Аляске, где крестил и миропомазал (крещенных в его отсутствие мирянами) около 100 местных жителей — эскимосов юпиков<sup>2</sup>.

В свой первый приезд, в 1829 г., он впервые допустил некрещеных представителей этого народа присутствовать на Литургии<sup>3</sup>. По окончании богослужения отец Иоанн проповедовал язычникам через переводчика. Из 14 аборигенов, слушавших его проповедь, 13 согласились принять Крещение, а четырнадцатый сказал, что не хочет быть христианином. Миссионер не принуждал его, сказав, что тот волен поступать, как считает нужным. В то время было принято при совершении таинства одевать креще-

---

<sup>1</sup> См. Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. С. 44—45.

<sup>2</sup> Вениаминов И., протоиерей. Состояние Православной Церкви в Российской Америке. С. 38—39.

<sup>3</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. С. 36—37.



ных в новые рубашки. Но священник Иоанн Вениаминов, чтобы избежать материальной заинтересованности аборигенов в Крещении, надел на них только простые медные крестики поверх их одежды, в которой они пришли на Крещение.

В 1832 г. отец Иоанн вновь путешествовал на материк, на этот раз на одном корабле с главным правителем Ф. П. Врангелем, который годом раньше посещал Уналашку. В священнике Иоанне Вениаминове Врангель увидел энциклопедически образованного, начитанного и добросердечного собеседника, равнодушного пастыря, инициативного миссионера и педагога новатора. Главный правитель пришел к мысли, что именно такой священнослужитель был нужен в столице Русской Америки.

Врангеля особенно привлекали в будущем святителе его эффективные методы миссионерской и просветительской работы среди автохтонов. Они были крайне востребованы в Ситке, где местные жители — индейцы тлинкиты — весьма настороженно относились к русскому населению, не проявляли интереса к межкультурному диалогу, а временами выражали открытую враждебность по отношению к пришельцам. Эта непростая ситуация осложнилась за год до приезда в Русскую Америку Ф. П. Врангеля в качестве главного правителя.

В первой половине 1829 г. столицу Русской Америки неоднократно посещал 33-летний протестантский пастор Джонатан Смит Грин, который путешествовал на борту американского корабля «Волонтир» под командованием шкипера Ч. Тейлора. Как член конгрегациональной церкви и представитель миссионерской организации «Американский совет уполномоченных по иностранным миссиям», Грин в 1829—1831 гг. предпринял поездку по тихоокеанскому северо-западному побережью Америки для проповеди христианства.

Основным местом его трудов были Гавайские о-ва, где



не ранее 1836 г. он основал училище-интернат для девочек, участвовал в переводе Библии на гавайский язык и успешно занимался экспериментами по растениеводству. Несмотря на отсутствие прямых доказательств, само по себе внешнее сходство этих методов христианизации автохтонов островитян Тихоокеанского региона, примененных им после посещения Русской Америки, может косвенно свидетельствовать о том, что он был осведомлен о трудах православных миссионеров на Аляске. Будучи последовательным противником рабства, чем он отличался от других членов конгрегации, Грин в 1843 г. основал на Гавайях независимую церковь.

В Русской Америке он намеревался изучать языки автохтонов и проводить христианизацию тлинкитов, проживавших в окрестностях Новоархангельска на о-ве Баранов<sup>1</sup>. Но РАК усмотрела в его намерениях, как впоследствии указывалось в рапорте Главного Правления от 26 ноября 1835 г., незаконную попытку американских торговцев привязать к себе тлинкитов, установив с ними духовное родство<sup>2</sup>. Руководство РАК не могло допустить, чтобы в зависимости от американского проповедника оказалось местное население самых отдаленных территорий Аляски, закрепление которых стоило компании наибольших усилий. Хотя сам Врангель был лютеранином, он, как служащий РАК, осознавал необходимость назначения в Новоархангельск активного православного миссионера. Общаясь со священником Иоанном Вениаминовым, главный правитель убедил его остаться служить в столице Русской Америки.

В начале августа 1831 г. о. Иоанн сообщил К. Т. Хлебникову о своем согласии «послужить еще в Ситке»<sup>3</sup>. В этом же месяце, 27 числа, он направил прошение епархиально-

1 Гринёв А. В. Индейцы тлинкиты в период Русской Америки (1741—1867). С. 232.

2 См. АВПРИ. Ф. 341. Оп. 888: Д. 351. Л. 31.

3 Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. С. 44.



му архиерею в Иркутск, в котором выразил готовность продолжить служение в Русской Америке с оговоркой: «... пока позволит мое здоровье, — писал он, — но не более пяти лет»<sup>1</sup>. В результате указом из Иркутской духовной консистории № 198 от 19 января 1833 г. священник Иоанн Вениаминов был назначен в порт Новоархангельск<sup>2</sup>, где ему уже доводилось служить и преподавать в продолжение нескольких месяцев ожидания отправки на Уналашку в конце 1823 и начале 1824 г.

Вместе с женой и детьми он прибыл в столицу Русской Америки 22 августа 1834 года<sup>3</sup>. Приход в честь архистратига Михаила в Новоархангельске был самым многочисленным, поскольку здесь проживало наибольшее количество приезжавших из России православных. В то же время численность крещеных коренных жителей Аляски была невелика. В основном это были охотники эскимосы, которых компания доставляла с о-ва Кадьяк в Новоархангельск для промысла пушнины. Из автохтонного населения острова — индейцев племени тлинкит или колошей, крещены были единицы. В силу ряда причин этот народ Аляски был наименее восприимчив к религиозным традициям и представлениям русских<sup>4</sup>.

Главным в миссионерской работе среди тлинкитов для о. Иоанна было привлечение их к крещению. Вместе с тем он добивался от них осознанного обращения в православие, что требовало разъяснения основ христианского

---

<sup>1</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). П. Бумаги. 1824—1840. Л. 219 об.

<sup>2</sup> Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске. Иннокентий (Вениаминов). П. Бумаги. 1824—1840. Л. 254.

<sup>3</sup> АВПРИ. Ф. 340. Оп. 874. Д. 19. Л. 1 об., 2. Петров В. указывает другую дату прибытия священника Иоанна Вениаминова в Новоархангельск, а именно — 22 ноября 1834 г. (Петров В. Указ. соч. С. 128).

<sup>4</sup> Подробно см. Климент (Г. М. Капалин), митрополит Калужский и Боровский. Распространение русской духовной культуры среди индейцев тлинкитов в период Русской Америки // Вестник Тюменского Государственного университета. Серия История, Филология. Тюмень, 2010. № 1. С. 125.



вероучения, т. е. духовного просвещения. Так что в его служении среди этого народа снова обнаружилась неразрывная связь внешней и внутренней миссии. Более того, справедливость утверждения о том, что «миссия призвана быть начальным этапом, составной частью просветительской деятельности»<sup>1</sup>, наиболее ярко прослеживается на примере его трудов в Новоархангельске.

Тактика и рассудительность о. Иоанна в распространении православия среди наименее расположенного к христианизации народа Аляски проявилась, прежде всего, в отсутствии поспешности. Он не начинал проповедь, пока не удостоверился, что индейцы расположены внимать его словам<sup>2</sup>. Встречаясь с ними вне храма, он предпочитал авторитарному монологу открытый диалог заинтересованных собеседников. Во время бесед о. Иоанн спрашивал тлинкитов об их вере, обычаях, преданиях и всегда внимательно выслушивал их ответы. Миссионер проявлял искреннее уважение к их традициям, не смущаясь даже грубостью внешних форм, но проникая в сердечные побуждения индейцев<sup>3</sup>. Те, в свою очередь, проявляли интерес к вере русских и задавали ему вопросы. А он охотно отвечал на них, обращая особое внимание на духовно-нравственные темы. Это давало ему возможность раскрытия православного мировоззрения<sup>4</sup>.

Накопленные таким способом сведения об образе жизни, представлениях и обычаях тлинкитов священник Иоанн Вениаминов изложил в этнографическом очерке «Запи-

---

<sup>1</sup> Тукиш В. А. Указ. соч. С. 114.

<sup>2</sup> См. Вениаминов И., *протоиерей*. Состояние Православной Церкви в Российской Америке. С. 16—19, 21—22; Климент (Капалин), *митрополит*. Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года. С. 128—129.

<sup>3</sup> См. Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 1—2. С. 771.

<sup>4</sup> См. Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 1—2. С. 768, 777; Вениаминов И., *протоиерей*. Состояние Православной Церкви в Российской Америке. С. 20.



ски о колошах»<sup>1</sup>. Ознакомление с культурой индейцев он соединял с изучением их языка<sup>2</sup>. По оценкам современных американских лингвистов, его попытки разработать тлинкитскую письменность оказались менее удачными, чем в случае с алеутским языком<sup>3</sup>. Тем не менее, сам факт ее создания свидетельствует о системности применяемых о. Иоанном методов миссионерской работы среди автохтонного населения Русской Америки.

Свои наблюдения и соображения о языке тлинкитов о. Иоанн поместил в брошюре «Замечания о колошенском и кадьякском языках»<sup>4</sup>. Помимо этого в трехтомном научном издании «Записки об островах Уналашкинского отдела» он опубликовал свой «Опыт сочинения на колошенском языке»<sup>5</sup>. Этот небольшой текст, состоящий из девяти фраз о Боге, Его свойствах, творении и о значении добродетели, охарактеризован современным американским историком и писателем, который живет среди этого индейского народа, как «пример педагогической работы на языке тлинкитов»<sup>6</sup>. Это доказывает, что священник Иоанн Вениаминов был для тлинкитов не только проповедником, но и просветителем, наставлявшим их в христианской вере. Однако для массового обучения индейцев еще не настало время: сам о. Иоанн смог привести только три случая обучения мальчиков тлинкитов в русской школе<sup>7</sup>.

---

<sup>1</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 1—2. С. 722—778.

<sup>2</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 1—2. С. 783—787.

<sup>3</sup> Krauss Michael E. Alaska Native Languages in Russian America. P. 210; Краусс М. Э. Языки коренного населения Аляски: прошлое, настоящее и будущее. С. 180.

<sup>4</sup> Вениаминов И. Замечания о колошенском и кадьякском языках и отчасти о прочих российско-американских, с присовокуплением российско-колошенского словаря / Сост.: И. Вениаминов. СПб., 1846.

<sup>5</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 1—2. С. 787.

<sup>6</sup> Dauenhauer R. L. Op. cit. P. 159.

<sup>7</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 1—2. С. 767.



Новацией священника Иоанна Вениаминова в миссионерской работе среди тлинкитов явилось разрешение некрещеным лицам наряду с принявшими Крещение соплеменниками присутствовать при совершении наиболее сакральной части православного богослужения — Евхаристии<sup>1</sup>. Как уже упоминалось выше, первый раз несколько индейских вождей по их просьбе были допущены на богослужение еще осенью 1823 г. В праздник Архистратига Михаила они присутствовали в храме, но лишь во время служения заключительной части Божественной литургии и на молебне. В 1837 г. в Стахинском рудеотец Иоанн совершал богослужение в присутствии всего племени. Некрещеные тлинкиты видели среди молящихся и причащающихся Святых Христовых Таин своих соплеменников, которые приняли Крещение накануне. По окончании служения Литургии отец Иоанн разъяснял смысл происходившего священнодействия.

Впоследствии он внес эту практику в общее руководство для миссионеров, указывая в качестве прецедента свидетельство послов святого князя Владимира, которые «были допущены к слушанию всей Литургии и сие послужило в неизъяснимую пользу целой России»<sup>2</sup>.

Священник Иоанн Вениаминов не стремился к скорому и формальному крещению индейцев. По его свидетельству, целью бесед с тлинкитами было проявление у них осознанного желания стать христианами. Добиваясь уважения к вере русских, он убеждал индейцев в истине и святости православия<sup>3</sup> и терпеливо ждал, пока тлинкиты сами попросят о крещении, никогда не привлекал

---

<sup>1</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 1—2. С. 775—776; Вениаминов И., протоиерей. Состояние Православной Церкви в Российской Америке. С. 19—20.

<sup>2</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. С. 86.

<sup>3</sup> См. Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 1—2. С. 777.



их внешними выгодами. Не обещать, не дарить что-либо автохтонам при крещении было принципиальным правилом его миссионерской работы. По мнению Л. Блэк, данный принцип отрицательно сказывался на принятии тлинкитами православия по причине исключительного значения обычая одаривания в традиционной культуре тлинкитов<sup>1</sup>.

Также особым моментом в христианизации этого народа, проводимой священником Иоанном Вениаминовым, было совершение таинства Крещения при условии согласия со стороны вождя и родственников (как правило — матери) крещаемого, причем в любом возрасте<sup>2</sup>. Данный подход соответствовал традициям и социальному устройству индейцев и укреплял, а не раскалывал, туземное общество.

Итогом миссионерских трудов среди тлинкитов во второй половине 1830-х гг. были только 20 крещеных, но, по свидетельству о. Иоанна, «свои обязанности в отношении Церкви» они исполняли «весьма хорошо» и «никто из них... не возвращался к обрядам прежней своей веры»<sup>3</sup>.

Помимо тлинкитов во время служения в Новоархангельске священник Иоанн Вениаминов уделял пастырское внимание эскимосам континентальной Аляски, проповедовать среди которых он начал, будучи священником на Уналашке. По его собственному свидетельству, в 1837 г. от него приняли Крещение гостившие в Новоархангельске представители эскимосской знати — «малегмют Иван Экуилн (крестник контр-адмирала Г[осподина] Купреянова) и чняглиют Василий Чернов»<sup>4</sup>. Впоследствии оба содействовали распространению православия на северо-западе континентальной Аляски.

---

<sup>1</sup> Black L. *Orthodoxy in Alaska*. P. 81.

<sup>2</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 1—2. С. 775, 776, 778.

<sup>3</sup> Вениаминов И., *протоиерей*. Состояние Православной Церкви в Российской Америке. С. 15.

<sup>4</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 121. Д. 162. Л. 527.



\*\*\*

Анализируя служение будущего святителя Иннокентия на Аляске в сане священника, можно выделить две основные составляющие, отличающиеся по своим целям и содержанию: внешнюю миссию, завершающуюся крещением язычников, и миссию внутреннюю, не ограниченную временем и направленную на духовное и нравственное просвещение крещеных.

Язычников — берингоморских эскимосов и индейцев тлинкитов — он приводил к крещению: получив их расположение, он беседовал с ними через переводчика, разъяснял основы христианского учения, разрешал присутствовать за богослужением, а затем объяснял им смысл увиденного священнодействия и в завершение крестил только тех, кто просил его об этом.

Вместе с тем священник Иоанн Вениаминов занимался просвещением уже крещеных автохтонов, которые не знали основ христианства и сохраняли элементы языческого сознания и образа жизни — прежде всего алеутов и отчасти кадьякских эскимосов. Этой цели были подчинены совершение богослужений и таинств, произнесение проповедей, учебная деятельность, изучение языка автохтонов и перевод на него молитв, Евангелия и катехизаторских поучений. Использование священником родного для аборигенов языка имело ключевое значение, т. к. сообщало особую силу воздействия и миссионерский характер всем остальным направлениям его пастырской деятельности среди туземного населения.

На протяжении всей жизни святитель Иннокентий уделял особенное внимание религиозно-нравственному воспитанию и обучению детей. Еще в Иркутске он впервые начал проводить воскресные беседы с детьми в храме. Эту практику он продолжил и развил, находясь в Новоархангельске зимой 1823—1824 гг. Впоследствии воскресные школы получили широкое распространение на Аляске, особенно в американский период.



Пастырскую и педагогическую деятельность священника Иоанна Вениаминова характеризовали внимание к тому, насколько глубоко усваиваются сказанные им слова, совершаемые им священнодействия или сделанные им переводы, он всегда стремился добиться обратной связи.

Он первым проявил новаторский подход в просвещении народов Русской Америки. Специфика его служения заключалась в «христианизации аутентичной культуры народов северных территорий, не имеющих собственной письменности»<sup>1</sup>. Не заменяя их уникальную культуру на русскую, но оставляя в ней все, что не противоречило христианству, о. Иоанн достраивал ее до полноты православного миропонимания и нравственности.

В этом ему помогали наблюдения за обычаями и образом жизни автохтонов, сбор и анализ их космогонических и религиозных представлений, а также нравственных норм. Он не только изучал их язык и употреблял его во время богослужения, но создал письменность и положил основание книжной культуре алеутов. Первыми книгами на языках народов Аляски стали церковные вероучительные книги и Священное Писание. Это делало христианское учение понятным для коренных жителей Аляски, способствовало осознанному восприятию ими богослужения и сохранению православных традиций.

Таким образом, будущий святитель с самых первых месяцев своего пребывания на Аляске изменил содержание церковного служения в этом крае и привнес новые эффективные методы в миссионерскую работу среди ее автохтонного населения. Вот почему можно говорить о том, что с его деятельностью связан новый этап становления Русской Церкви на Североамериканском континенте.



---

<sup>1</sup> Тукиши В. А. Указ. соч. С. 171.



## § 2. УЧРЕЖДЕНИЕ КАМЧАТСКОЙ ЕПАРХИИ (1840)



В 1839 г. истек пятилетний срок служения священника Иоанна Вениаминова в Новоархангельске, и он имел право вернуться в Иркутск, откуда он прибыл на Аляску. Ранее в Иркутск уже переехали его мать Фекла, брат Стефан и старшие сыновья Иннокентий и Гавриил. Но, желая завершить начатое дело просвещения алеутов и осуществить издание книг на алеутском языке, миссионер, получив разрешение архиепископа Иркутского Нила, направился на парусном судне «Николай» в Санкт-Петербург.

Его корабль прошел через два океана. В Тихом океане маршрут пролегал через Гавайи и о-ва Французской Полинезии (Муреа и Таити). А Атлантический океан был пересечен от Рио-де-Жанейро до Копенгагена. Отплыв из Новоархангельска 19 ноября 1838 г., священник Иоанн Вениаминов прибыл в Кронштадт только 22 июня 1839 г.

В Санкт-Петербурге служили хорошо знакомые ему по Русской Америке морские офицеры и ученые Ф. П. Литке<sup>1</sup>

---

<sup>1</sup> С капитаном Ф. П. Литке священник Иоанн Вениаминов познакомился в августе 1827 г. на о-вах Прибылова, когда тот совершал кругосветное плавание на шлюпе «Сенявин». С тех пор их связывала переписка, в которой значительное место занимают вопросы метеорологических наблюдений. Следует заметить, что именно Ф. П. Литке, который в будущем стал президентом Императорской Академии Наук и одним из основателей Русского географического общества, вдохновил отца Иоанна на составление Грамматики алеутского языка и поддерживал его интерес к научной работе.



и Ф. П. Врангель<sup>1</sup>, оба к тому времени ставшие контр-адмиралами. Они познакомили священника Иоанна Вениаминова с научной общественностью и содействовали публикации его сочинений в светских журналах, а затем и отдельными изданиями<sup>2</sup>. Благодаря этим публикациям пребывание о. Иоанна в столичных городах имело значительный резонанс в светском обществе и в научном мире<sup>3</sup>.

Кроме того, Ф. П. Литке в эти годы был воспитателем великого князя Константина, сына императора Николая I. Можно предположить, что благодаря этому обстоятельству о. Иоанн имел доступ к ближайшему окружению царя, не нарушая данного им по прибытии в столицу письменного обязательства не являться «к Высочайшему двору ни с просьбами, ни без просьб»<sup>4</sup>. Неслучайно первое же прошение безвестного клирика Иркутской епархии об устройстве своей младшей дочери, поданное на имя императора в июле 1839 г., было удовлетворено без бюрократических задержек. О положительном решении этого вопроса священник Иоанн Вениаминов был извещен статс-секретарем Н. М. Лонгиновым 4 августа того же года<sup>5</sup>. Позднее и вторая его несовершеннолетняя дочь

---

<sup>1</sup> После служения на Аляске главным правителем в 1830—1835 гг. Врангель возглавил департамент корабельных лесов, а со следующего 1840 г. был главным директором РАК до 1847 г.

<sup>2</sup> *Weniaminov Joan. Charakterzüge der Aleuten von den Fuchs-Inseln von dem Geistlichen Joan Weniaminov in Unalashka // Beiträge zur Kenntniss des Russischen Reiches und der angrenzenden Länder Asiens. St. Petersburg, 1839. S. 177—225; Вениаминов И., свящ. Население русских владений в Америке и разделение его // Журнал Министерства Внутренних Дел. 1839. № 12; Он же. Мифологические предания и суеверия колошей, обитающих на северо-западном берегу Америки // Сын Отечества. 1839. Т. 11. Ч. 1, Отд. 3 «Науки и искусства». С. 40—82; Он же. Способности и браки алеутов // Журнал Министерства Внутренних Дел. 1840. № 5. Ч. 36; Он же. Записки об островах Уналашкинского отдела. В 3-х ч. СПб., 1840.*

<sup>3</sup> См. Барсуков И. П. Указ. соч. С. 130—139.

<sup>4</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 120. Д. 784. Л. 5.

<sup>5</sup> См. Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. С. 67—68.

была принята в столичное учебное заведение<sup>1</sup>. Причем пансионное содержание и обучение обеих девочек оплачивалось из специальных фондов императора Николая I и членов его семьи.

В Святейшем Синоде у священника из далекой Аляски подобных связей не было. Архиепископ Иркутский Нил выдал о. Иоанну рекомендательные письма, а также отправил в Синод его путевой журнал о посещении Дионисиевского редута в 1838 году<sup>2</sup>. Это должно было привлечь внимание церковных иерархов к нему как к деятельному миссионеру среди аборигенов Русской Америки.

Однако прибытие священника Иоанна Вениаминова в Санкт-Петербург в летнее время, когда все заседавшие в Синоде архиереи находились в своих епархиях, не подавало надежд на скорое решение стоявших перед ним задач. Он был принят только митрополитом Санкт-Петербургским Серафимом и обер-прокурором Святейшего Синода графом Н. А. Протасовым. Тогда было принято следующее решение: для рассмотрения вопроса об издании книг на алеутском языке полным составом Синода американский миссионер должен представить все подготовленные к публикации рукописи для предварительного ознакомления.

Также их заинтересовал рассказ о. Иоанна об успехах и проблемах приходской жизни и миссионерской работы на самых отдаленных, пограничных территориях обширной Российской империи. До начала заседаний Святейшего Синода в полном составе ему было поручено письменно изложить историю распространения христианства и современное состояние церковной жизни на Аляске, а также потенциальные возможности ее развития и предложения

---

<sup>1</sup> См. Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. С. 69—70.

<sup>2</sup> Крючкова Т. А. Дневник миссионерского путешествия святителя Иннокентия Вениаминова // Русская Америка и Восточная Сибирь: материалы региональной научно-практической конференции с международным участием (г. Кяхта, 14 августа 2009 г.). Иркутск, 2011. С. 170.



по их реализации. Для исполнения указанных поручений срок пребывания миссионера в столице был официально увеличен на полгода и затем неоднократно продлевался<sup>1</sup>.

Вопросы, связанные с изданием переводов и поучения «Указание пути в Царство Небесное» на алеутском языке, были решены в сравнительно краткие сроки. От первого слушания (30 ноября 1839 г.) до получения последнего разрешения (12 февраля 1840 г.) прошло два с половиной месяца, в продолжение которых Синод прерывал свою работу на рождественские каникулы. Позволение на публикацию Евангелия от Матфея как билингвального издания (на русском и алеутском языках) последовало 8 декабря<sup>2</sup>. Рукопись сочинения на алеутском языке «Указание пути в Царство Небесное» была разрешена для печати 12 февраля 1840 года<sup>3</sup>.

Помимо перечисленных переводов, в том же 1840 г. для алеутов на их языке были изданы «Евангелие, читаемое в первый день Святыя Пасхи» и «Начатки христианского учения»<sup>4</sup>. Последняя книга объединяла в себе Алеутский букварь и основные христианские молитвы на двух языках, Священную историю и Катехизис. В 1840 г. из привезенных отцом Иоанном в столицу рукописей остались неизданными лишь неполные переводы новозаветных книг: первой главы Евангелия от Луки и первых двух глав Деяний святых апостолов<sup>5</sup>.

Реорганизация церковного устройства в Русской Америке потребовала значительно большего времени. Она началась с представления доклада уже возведенного в сан протоиерея Иоанна Вениаминова<sup>6</sup> «Обозрение Право-

---

<sup>1</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 120. Д. 784. Л. 3, 4, 18—18 об., 24—24 об.

<sup>2</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 120. Д. 784. Л. 7—8.

<sup>3</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 120. Д. 784. Л. 13—13 об.

<sup>4</sup> URL: <http://www.asna.ca/alaska/index-ru.html>.

<sup>5</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 120. Д. 784. Л. 9.

<sup>6</sup> В сан протоиерея священник Иоанн Вениаминов был возведен 25 декабря 1839 г. (РГИА. Ф. 796. Оп. 120. Д. 784. Л. 11).



славной Церкви в Российских поселениях в Америке, со своим мнением об улучшении состояния оной» на заседании Синода 20 января 1840 г.<sup>1</sup> и длилась в общей сложности до конца 1840 г.

Основными проблемами, препятствовавшими развитию церковной жизни в Русской Америке, миссионер признавал удаленность приходских священников от большинства своих прихожан с одной стороны, а с другой — от церковной администрации, а также отсутствие миссионеров для работы среди язычников, расположенных к православию. Улучшение ситуации он видел в укреплении и развитии церковной структуры, которая охватывала бы не только православное русское и аборигенное население, но и была бы обращена к еще некрещеным автохтонам Аляски.

В частности, отец Иоанн находил нужным умножить число приходов и миссий с тем, чтобы священники стали ближе к своей пастве и могли чаще посещать селения туземцев для назидания их в христианской вере и нравственности и для укрепления их церковными таинствами. Также все аляскинские приходы он предлагал объединить в отдельное благочиние Иркутской епархии, обязав благочинного оказывать своевременную помощь служившим в Русской Америке священникам и осуществлять надлежащий контроль над их деятельностью, организовывать среди местного населения миссионерскую работу и отчетываться за ее состояние перед епархиальным начальством.

Этот доклад заинтересовал членов Святейшего Синода, и на его заседании было решено реализовать содержащиеся в нем предложения<sup>2</sup>, в первую очередь — о направлении на Аляску дополнительного числа священнослужителей, в том числе двух миссионеров, и образовании миссионерского благочиния. Его центром был выбран храм в честь Архистратига Михаила в Новоархангельске, получивший

---

<sup>1</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 121. Д. 162. Л. 1.

<sup>2</sup> См. РГИА. Ф. 796. Оп. 121. Д. 162. Л. 105—108.

статус собора. При нем учреждалось духовное училище. Впредь в соборе должны были служить не один, а два священника и диакон, причем старший священник назначался благочинным над всем духовенством Русской Америки.

Поскольку все эти шаги предполагали увеличение ежегодных расходов на обеспечение церковной деятельности<sup>1</sup>, соответствующий запрос был направлен в Главное Правление РАК. Ведь именно компания выделяла денежные средства и ресурсы на строительство, ремонт и содержание церковных зданий. За счет РАК осуществлялось материальное обеспечение аляскинского клира и штатного церковного причта.

Протоиерею Иоанну Вениаминову была поручена разработка двух должностных инструкций — для благочинного и для миссионеров<sup>2</sup>. Благочинный был призван координировать работу всего духовенства на Аляске и оперативно решать на месте церковные вопросы, которые не требовали санкции епископа и не принадлежали к его прерогативам.

Инструкция миссионерам, изначально озаглавленная «Наставление священнику, назначаемому для обращения иноверных в Российско-Американских владениях»<sup>3</sup>, представляет особый интерес. Она основана на царском указе 1777 г. и прежде разработанных руководствах для миссионеров: инструкции тобольским миссионерам 1769 г., а также инструкциям аляскинским миссионерам 1793 г.: общей и непосредственно главе миссии — архимандриту Иоасафу<sup>4</sup>. Эти инструкции были разработаны митрополитом Гавриилом (Петровым).

Важнейшим и отличительным достоинством руковод-

---

<sup>1</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 121. Д. 162. Л. 73—74 об.

<sup>2</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 121. Д. 162. Л. 109—112 об.; 115—127 об.

<sup>3</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 121. Д. 162. Л. 77—103.

<sup>4</sup> См. РГИА. Ф. 796. Оп. 74. Д. 210. Л. 41—46; 37—40 об.



ства, которое составил протоиерей Иоанн Вениаминов, является изложение принципов миссионерской работы, которые он выработал и апробировал в течение пятнадцатилетнего служения на Аляске. К этим принципам в первую очередь относятся: осознанность и добровольность принятия автохтонами православной веры при отсутствии любых материальных поощрений; необходимость последующего пастырского попечения о новокрещенных, включая организацию школ; сохранение культурного своеобразия просвещаемых народов, их образа жизни и традиций, непротиворечащих христианству; изучение автохтонных языков и перевод на них богослужения, молитв, поучений и Священного Писания; социальное и культурное развитие пасомых; защиту их прав и человеческого достоинства.

Данная инструкция, составленная для миссионеров Аляски, получила высокую оценку современников. Один из деятельных последователей протоиерея Иоанна Вениаминова, применявший его принципы в Алтайской миссии, святитель Макарий (Невский), апостол Алтая, назвал ее «наилучшим руководством для всякого миссионера»<sup>1</sup>. Еще в XIX в. ее текст вышел отдельным изданием, в заглавии которого отсутствует упоминание Аляски, что подчеркивает ее универсальность<sup>2</sup>. С тех пор она начала использоваться всюду, где проповедовалось русское православие.

Предложения протоиерея Иоанна Вениаминова нашли поддержку и в Главном Правлении РАК. Одобрив со своей стороны создание миссионерского благочиния на территории Российских владений в Америке, руководство компании направило ходатайство о назначении его благочин-

---

<sup>1</sup> Е. М. Письма из Алтая. Письмо первое // Московские Церковные Ведомости. 1884. № 38. С. 499.

<sup>2</sup> Наставление священнику, назначаемому для обращения иноверных и руководства обращенных в христианскую веру М.: Тип. Снегирева, 1881.



ным над аляскинским духовенством, о чем Синод принял соответствующее решение в марте 1840 года<sup>1</sup>.

В том же году летом компанией была одобрена смета миссионерского благочиния. Главное Правление РАК выразило согласие по-прежнему обеспечивать церковную деятельность в Русской Америке, увеличив финансирование на эти цели почти до 33 тысяч рублей ассигнациями. Из этой суммы собственно на обеспечение духовенства предназначалось около 25 тысяч рублей. Эти суммы легли в основу сметы образованной в конце 1840 г. Камчатской епархии с архиерейской кафедрой в Новоархангельске, которую по решению императора возглавил овдовевший к тому времени протоиерей Иоанн Вениаминов.

Не без раздумий он согласился принять епископское служение. Сделать окончательный выбор дальнейшего жизненного пути ему во многом помог святитель Филарет (Дроздов), который решил все вопросы по устройству его осиротевших детей в различные учебные заведения с содержанием за счет государственной казны. На аудиенции у императора, которая проходила 1 декабря 1840 г., будущий святитель уже проявил твердую решимость продолжить свое миссионерское дело среди народов Аляски в сане епископа.

\*\*\*

Итак, цель, с которой священник Иоанн Вениаминов прибыл в Санкт-Петербург, была полностью достигнута. Изданием в 1840 г. его переводов и оригинального сочинения на алеутском языке была закреплена традиция книгоиздания на языках автохтонов Русской Америки. Впоследствии данная традиция продолжала развиваться, причем даже после того, как Аляска вошла в состав Соединенных Штатов<sup>2</sup>.

---

<sup>1</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 120. Д. 784. Л. 20—20 об.

<sup>2</sup> Подробно см. *Климент (Капалин), митрополит. Православие на Аляске: ретроспектива развития в 1741—1917 гг.* С. 222.



Кроме того, видение задач и методов миссионерской деятельности в Русской Америке о. Иоанна легло в основу написанной им инструкции для миссионеров, которая впоследствии имела общецерковное применение. В этом руководстве будущий святитель сформулировал разработанные им принципы миссионерского служения, которые стали применять повсеместно в Русской Церкви.

Но основным итогом его пребывания в столице стало привлечение внимания Святейшего Синода, царского правительства и общественности к положению Православия на Аляске. Личность американского миссионера, его увлекательные рассказы о распространении православной веры среди автохтонов заокеанской территории открыли ему доступ к первым лицам в управлении государством и Русской Церковью. Митрополиты Санкт-Петербургский Серафим (Глаголевский) и Московский Филарет (Дроздов), обер-прокурор граф Н. А. Протасов стали его единомышленниками и содействовали в решении назревших проблем церковной деятельности на Аляске. Благодаря этому в сравнительно краткий срок пребывания миссионера в Санкт-Петербурге Святейшим Синодом были рассмотрены и решены кардинальные вопросы реорганизации церковной структуры в Русской Америке, что существенно повлияло на развитие миссии РПЦ на Аляске и за ее пределами — на Дальнем Востоке и в Сибири.

Доклад священника Иоанна Вениаминова Святейшему Синоду послужил основанием для учреждения в Новоархангельске самостоятельной архиерейской кафедры. В результате этого святитель Иннокентий вернулся на Аляску в сане епископа, что привело к интенсивному развитию там всех видов церковной деятельности и создало основу для продолжения существования Православной Церкви вплоть до настоящего времени.

Поскольку всех этих результатов можно было добыть-



ся, только находясь в столице, встречаясь с членами Святейшего Синода и с российским императором, данный непродолжительный, но значимый по событиям промежуток времени следует выделить в отдельный период заключительного третьего этапа становления Православия на Аляске.





### § 3. РАЗВИТИЕ ЦЕРКВИ НА АЛЯСКЕ ПОД РУКОВОДСТВОМ СЯТИТЕЛЯ ИННОКЕНТИЯ В ПЕРИОД ЕГО АРХИЕРЕЙСКОГО СЛУЖЕНИЯ (1841—1867)



С прибытием епископа Иннокентия в Новоархангельск 26 сентября 1841 года<sup>1</sup> начался самый важный этап его служения среди народов Аляски. Это было время активного распространения Православия в Русской Америке, с одной стороны, благодаря развитию структуры епархии и увеличению числа священнослужителей, а с другой — продвижению православной миссии в среду автохтонных народов. Эту двуетдиную задачу епископ Иннокентий решал, преодолевая ряд серьезных проблем.

Как было отмечено в его докладе Святейшему Синоду «Обозрение Православной Церкви в Российских поселениях в Америке...», главной трудностью церковного развития на Аляске было малое число приходов. Однако создавать новые приходы не имело смысла, если в них некому было служить. По этой причине епископ Иннокентий уделял особое внимание кадровому вопросу. Следует отметить, что к его решению святитель подходил обдуманно и не торопясь, желая видеть в числе клириков сво-

---

<sup>1</sup> См. РГИА. Ф. 796. Оп. 121. Д. 162. Л. 336.

ей епархии «непременно благочестивых, ревностных и деятельных»<sup>1</sup> пастырей.

С этой целью он сначала позаботился об увеличении численности священнослужителей в Русской Америке за счет добровольцев из России. Член Святейшего Синода святитель Филарет (Дроздов) в одном из писем сообщал, что епископ Иннокентий был «уполномочен брать с собою потребных ему людей и желающих служить при нем»<sup>2</sup>. Пользуясь этим правом, святитель привлек к церковному служению несколько энергичных молодых людей, которые обучались в духовных школах и согласились служить на Аляске. Таковых в Новоархангельск прибыло одиннадцать человек. В их числе были будущие священники: иеромонах Мисаил (Озеров) из Московской духовной академии, монах Николай (Милитов) из подмосковного Спасо-Вифанского монастыря, Илья Тыжнов и Илья Петелин из Иркутской духовной семинарии<sup>3</sup>. Вместе с уже служившими в то время на Аляске священниками Иаковом Нецветовым, Петром Литвинцевым, Григорием Головиным и Андреем Сизым они стали миссионерами среди различных этнических групп коренного населения Русской Америки.

Спустя годы для замены священников, покидавших Аляску по состоянию здоровья или по выслуге лет, и для создания новых приходов епископ Иннокентий просил Святейший Синод прислать новых миссионеров, по-прежнему настаивая на их высоких нравственных качествах и искреннем желании «послужить на попри-

---

<sup>1</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. С. 271.

<sup>2</sup> *Филарет (Дроздов), святитель*. Письма преподобному Антонию, наместнику Свято-Троицкой Сергиевой лавры (1831—1867). Ч. 1. 1831—1846. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 2007. С. 228.

<sup>3</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 121. Д. 162. Л. 300, 301, 303; [Главный правитель А. К. Эголин] Главному Правлению компании. Рапорт. № 244, 9 мая 1842 // *Arndt K. L., Pierce R. A.* Op. cit. P. 114.

ще апостольском»<sup>1</sup>, а также готовности ко всяким трудностям и трудам «для снискания себе пропитания и даже для построения жилища для себя», а «зимою непременно путешествовать по снежным пустыням в мороз не менее якутского, и не в повозках или нартах, а пешком — на лыжах»<sup>2</sup>.

По просьбам святителя Святейший Синод неоднократно направлял в его распоряжение священников для служения на Аляске. Не все из них оказывались способными к продолжительной и продуктивной работе в ее суровых условиях из-за слабого здоровья или по иным причинам. В конце 1840-х годов святителю было предоставлено исключительное право принимать в клир Камчатской епархии духовенство со всей России, минуя Синод<sup>3</sup>. Тем не менее, в Русской Америке кадровый вопрос по-прежнему нередко превращался в проблему.

С тем чтобы использовать местные ресурсы для пополнения числа церковно- и священнослужителей, 17 декабря 1841 г. епископ Иннокентий организовал в Новоархангельске духовную школу для уроженцев Аляски. Сначала это было духовное училище. В первые месяцы в нем обучались 23 человека туземцев и креолов<sup>4</sup>. Четыре года спустя духовная школа в Новоархангельске была объединена с Петропавловским духовным училищем и преобразована в духовную семинарию, которая существовала в Новоархангельске с декабря 1845 года<sup>5</sup> по май 1858 года<sup>6</sup>.

<sup>1</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. С. 245.

<sup>2</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. С. 245.

<sup>3</sup> См. *Климент (Капалин), митрополит*. Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года. С. 153.

<sup>4</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. С. 142.

<sup>5</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. С. 210, 213.

<sup>6</sup> Российско-Американская компания и изучение Тихоокеанского Севера: 1841—1867. С. 325—326.



В Русской Америке духовные школы (училище и семинария) отличались общедоступностью. Наряду с детьми священников и причетников, прибывавших из России, которые потом в большинстве своем возвращались на родину, в Новоархангельском училище и семинарии обучались местные уроженцы, которые, как правило, навсегда оставались на Аляске.

Усвоив христианское учение, нравственные нормы и церковные традиции, выпускники Новоархангельских духовных школ передавали их своим соплеменникам на родном языке, используя примеры, близкие традициям и культуре автохтонов, не тратя время на предварительное ознакомление с их образом жизни и менталитетом. Это решало еще одну задачу, стоявшую перед святителем Иннокентием — просвещение всех коренных народов Аляски. Высоко ценя силу личного примера миссионера, ответственности его поведения проповедуемым истинам, он требовал от учеников духовных школ искренней веры и добродетельной жизни, чуждой порочности.

В училище и семинарии преподавали служившие в Новоархангельске священники и причетники, работники РАК, а позже — собственные выпускники<sup>1</sup>. Одним из них был воспитанник Новоархангельского духовного училища Григорий Петухов, который вел в семинарии класс иконописи для желающих<sup>2</sup>.

С принципами организации учебно-воспитательного процесса в духовных школах епископ Иннокентий познакомился во время посещения центров духовного образования, какими в то время являлись Киев, Москва, Санкт-Петербург и Казань. Находясь в Киеве летом 1840 г., протоиерей Иоанн Вениаминов познакомился с ректором

---

<sup>1</sup> Подробно см. *Климент (Капалин), митрополит. Православие на Аляске: ретроспектива развития в 1741—1917 гг.* С. 317—318.

<sup>2</sup> См. Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. С. 340, 579.



Киевской духовной академии архимандритом Иеремией (Соловьевым). Обращаясь к нему в апреле 1849 г. уже как к епископу Чигиринскому, святитель Иннокентий писал: «Мыслию моею я часто бываю в вашем святом Киеве и с любовью и благодарностию воспоминаю минуты, проведенные мною с вами»<sup>1</sup>.

Епископ Иеремия, молитвенник и аскет, предпочитавший книжной учености опытное богопознание, оказал большое влияние на своего ученика и постриженника святителя Феофана (Говорова). Этим обстоятельством объясняются схожие черты в подходе к обучению в духовных школах просветителя Америки и будущего Вышенского Затворника. Подобно святителю Феофану, святитель Иннокентий советовал наставникам «наблюдать более всего за нравственностью и благочестием воспитанников»<sup>2</sup>. Кротость и благонравие в семинаристах он также ценил выше, чем успехи в учебе, и был строг к аморальности вплоть до отчисления неисправимых учеников.

Во время пребывания в Киеве протоиерея Иоанна Вениаминова будущий святитель Феофан обучался в Киевской духовной академии. Студент Георгий Говоров вполне мог слышать непосредственно от американского миссионера рассказ об алеуте Смиренникове, о котором впоследствии упоминал в одном из своих сочинений<sup>3</sup>.

Полный курс Новоархангельской семинарии был рассчитан на 4 класса<sup>4</sup>, по два года обучения в каждом. Соответственно, первый выпуск состоялся в 1853 г. Второй же выпуск прошел в 1856 г. Следовательно, набор в семинарию осуществлялся раз в три года, так что за 13 лет су-

---

<sup>1</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. С. 132.

<sup>2</sup> РГИА. Ф. 796. Оп. 121. Д. 162. Л. 349—349 об.

<sup>3</sup> *Святитель Феофан Затворник*. Что потребно покаявшемуся и вступившему на добрый путь спасения // *Внутренняя жизнь*. Избранные поучения. М., 2001. С. 63.

<sup>4</sup> См. Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. С. 213.



ществования Новоархангельской семинарии в ней было только 2 выпуска.

При постоянном росте численности учащихся: в начале 1846 года в семинарии обучались 55 человек, а десять лет спустя — уже 81, общее число выпускников было сравнительно невелико — 12 человек. Еще 11 обучавшихся в семинарии юношей, но прошедших неполный курс, были определены на церковное служение. Причиной тому стала не столько значительная продолжительность обучения, сколько сложность семинарской программы для местных уроженцев.

Даже в российских семинариях не все учащиеся осваивали полный курс, включавший в себя глубокое изучение богословских дисциплин и целого ряда общих предметов, таких как философия, психология, ораторское искусство. Учебная программа Новоархангельской семинарии была дополнена еще некоторыми предметами, знание которых было необходимо миссионеру в условиях Аляски. Это касалось приобретения практических навыков разговорного и письменного туземного языка, иконописи, оказания медицинской помощи, столярного и переплетного дела<sup>1</sup>.

После перевода семинарии в Якутск в 1858 г. в Новоархангельске было открыто общее училище. В нем обучали необходимым для поступления в семинарию дисциплинам лишь некоторых учеников, но это были исключительно сыновья духовенства (как русского, так и креольского)<sup>2,3</sup>. Обучение местных уроженцев — туземцев и креолов стало осуществляться в церковных школах, о которых будет сказано отдельно.

---

<sup>1</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. С. 262.

<sup>2</sup> Российско-Американская компания и изучение Тихоокеанского Севера: 1841—1867. С. 328.

<sup>3</sup> Духовное образование для креолов и туземцев в пределах Аляски было возобновлено только после ее продажи и организации Алеутской епархии с центром в Сан-Франциско (см. *Климент (Капалин), митрополит. Православие на Аляске: ретроспектива развития в 1741—1917 гг.* С. 321—325).



Все учрежденные святителем Иннокентием на Аляске духовные школы имели миссионерскую направленность и решали сразу две задачи — пополнение епархиального клира и сохранение национальной идентичности автохтонов через фиксацию их родного языка и неантагонистичных христианству элементов местных культур.

С целью решения проблем, обусловленных отдаленностью аляскинских приходов от церковной администрации, епископ Иннокентий создал в Новоархангельске полноценный епархиальный центр, а также постоянно совершал поездки по своей обширной епархии. Во время таких поездок он постоянно встречался со священниками и прихожанами, выявлял проблемы и отмечал положительные стороны организации приходской жизни и миссионерской работы на местах. Удачные модели просветительской работы с автохтонным населением в одном приходе он переносил в другие места, что способствовало полноценному развитию Церкви на Аляске. О методах христианской миссии среди непросвещенных народов он регулярно информировал Святейший Синод в официальной и личной переписке, а также общественность — через публикации в церковной периодике.

Вместо небольшого приходского храма в Новоархангельске святитель Иннокентий построил в центральной части города величественный кафедральный собор в честь Архангела Михаила<sup>1</sup>. Он стал не только самой красивой его постройкой, но и духовным центром православной Америки на многие годы. В нем торжественно совершали богослужение архиереи Русской Церкви до и после продажи Аляски.

В 1841—1858 гг. Новоархангельск был центром Камчатской епархии. С 1858 г. он стал кафедральным городом одного из викариев епархиального архиерея. Таким об-

---

<sup>1</sup> Подробно см. *Климент (Капалин), митрополит*. Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года. С. 157—158.



разом, после прибытия святителя Иннокентия в столицу Русской Америки в сане епископа здесь постоянно находилась архиерейская кафедра и вся церковная администрация Церкви на Аляске.

В определении о создании Камчатской епархии Святейший Синод рекомендовал епископу Иннокентию «как в священнослужении, так и в управлении сообразоваться с местными обстоятельствами и способами, соблюдая только существенный церковный чин и законный порядок действия и следуя примерам древней простоты»<sup>1</sup>. В отличие от других епархиальных центров Русской Церкви, в Новоархангельске существовала не консистория, состоявшая из канцелярии и присутствия, а духовное правление<sup>2</sup>.

Можно предположить, что такое решение было продиктовано стремлением свести к минимуму бюрократические проволочки, неизбежно возникавшие при согласовании в Синоде вопросов отдаленного епархиального центра. Например, согласно уставу духовных консисторий, Святейшим Синодом утверждались лица, заседавшие в консисторском присутствии.

Еще более весомыми причинами замены на Аляске консистории духовным правлением представляются соображения экономии кадровых и материальных ресурсов. На момент своего создания Камчатская епархия при обширности территорий была невелика по количеству храмов и духовенства. Для административного управления ими епископу было достаточно нескольких помощников. Новоархангельское духовное правление, в котором были задействованы всего четыре сотрудника<sup>3</sup>, назначаемых непосредственно епархиальным архиереем, было менее затратным и более оперативным органом управления.

<sup>1</sup> Полный текст синодального определения см. РГИА. Ф. 796. Оп. 121. Д. 162. Л. 144—161 об.

<sup>2</sup> Современным аналогом этой формы управления является Епархиальный совет.

<sup>3</sup> См. Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. С. 128.



Стоит отметить, что в Русской Америке первое подобное учреждение — Североамериканское духовное правление — существовало в Павловской Гавани на о-ве Кадьяк еще на исходе XVIII в. Оно было организовано начальником Первой духовной миссии архимандритом Иоасафом (Болотовым). Об эффективности работы на Аляске первой церковной администрации свидетельствует тот факт, что вскоре ее глава был возведен в сан епископа, викария Иркутской епархии. Но Североамериканское духовное правление действовало недолго, прекратив свое существование после гибели главы миссии в 1799 г.

Введение Аляскинского духовного правления с момента его создания 14 октября 1841 г. перешли, как сообщалось в официальном документе, «все вообще дела и распоряжения относительно... церквей и лиц духовного звания»<sup>1</sup> в Русской Америке. Впредь все вопросы, касавшиеся администрирования Православной Церкви на Аляске, включая ее развитие, отчетность, финансово-материальное обеспечение, кадровые и другие вопросы, контролировались, решались и осуществлялись архиереем непосредственно или через духовное правление.

Учреждение на Аляске епархиальной администрации, через которую епископ управлял всей церковной деятельностью на ее территории, было завершающим этапом развития институционального присутствия Церкви в Русской Америке. После перехода Аляски в состав США и создания Алеутской епархии Аляскинское духовное правление стало отправной точкой в администрировании процессов утверждения и распространения Русского Православия на всем Североамериканском континенте.

Наряду с решением кадрового и административного вопросов епископ Иннокентий создавал материальную базу для поддержки церковной деятельности в Америке. Речь

---

<sup>1</sup> Российско-Американская компания и изучение Тихоокеанского Севера: 1841—1867. С. 63.



не идет о финансовой самостоятельности: православные приходы на Аляске получали деньги от российского правительства вплоть до 1917 года<sup>1</sup>.

До продажи Аляски выплата окладов духовенству и другим штатным сотрудникам Камчатской епархии, строительство и ремонт большинства храмов, отопление и освещение церковных домов, миссионерские поездки, доставка священников к месту служения и назад в Россию осуществлялось за счет РАК. Святейший Синод выделял средства на содержание Кенайской миссии и Новоархангельской духовной семинарии. После перевода семинарии в Якутск из Синода на Аляску направлялись средства на дополнительное обучение детей духовного сословия по учебному плану российских духовных училищ<sup>2</sup>.

Однако поступления от Синода и средства РАК строго регламентировались штатным расписанием и другими официальными положениями, изменения в которые внести оказалось практически невозможным. Так, в 1847 г. епископ Иннокентий официально известил Святейший Синод о необходимости назначить содержание миссии, действующей на севере Аляски в бассейне р. Квихпак, чтобы открыть еще одну — на р. Кускоквим, а также увеличить оклады причетникам и расходы на уже существующие миссии<sup>3</sup>. Но Камчатская епархия так и не получила дополнительных средств на миссионерскую работу в Русской Америке.

Для реализации планов церковного развития на Аляске епископ Иннокентий изыскивал и с успехом использовал дополнительные источники материального обеспечения. Так, он перераспределил денежные средства, которые в

---

<sup>1</sup> Подробно см. *Климент (Капалин), митрополит*. Православие на Аляске: ретроспектива развития в 1741—1917 гг. С. 136—137; 144—150.

<sup>2</sup> См. *Тихменев П. А.* Историческое обозрение образования Российско-Американской компании. Ч. 2. СПб., 1863. С. 274.

<sup>3</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. С. 245.



1841 г. числились в кредите за РАК по всем аляскинским храмам и часовням, существовавшим на момент образования Камчатской епархии<sup>1</sup>. Одна четвертая часть кредитов была оставлена «на употребление при каждой церкви и часовне на украшение их, по желанию причта и прихожан»<sup>2</sup>, а три четверти объединены в «общий нераздельный запасный капитал американских церквей»<sup>3</sup>. В 1841 г. он составил 30 000 руб. ассигнациями, в 1859 г. — 36 000 руб.<sup>4</sup>, в 1867 г. — до 60 000 руб.<sup>5</sup> Увеличение общего капитала американских церквей происходило за счет процентов по вкладу, новых пожертвований, а также излишков свечного дохода, поступавших от всех аляскинских храмов и часовен.

По распоряжению епископа Иннокентия, служившие на Аляске священники все деньги, вырученные от продажи свечей и оставшиеся после затрат на необходимые нужды, передавали в духовное правление «для приращения»<sup>6</sup>. В 1868 г. разным церквям, находящимся в Америке, предназначалось в общей сложности до 20 000 рублей<sup>7</sup>. Следовательно, в распределении излишков от свечных доходов святитель придерживался изначальной пропорции, отчисляя три четверти в общий капитал американских

---

<sup>1</sup> Речь идет о сумме пожертвований, которые были собраны святителем Иннокентием во время пребывания в России. Эти денежные средства он вложил в РАК под 5% в год. Впоследствии он так же поступил с другими целевыми накоплениями. Полученные проценты использовались на оказание помощи бедным из американского духовенства и строительство часовен и храмов. Вложенными финансовыми суммами Новоархангельское духовное правление было одним из кредиторов РАК. Ее общий долг на 24 октября 1868 г. составил 233 640 руб. 46 коп. (АВГПРИ. Ф. 340. Оп. 874. Д. 3. Л. 5.)

<sup>2</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. С. 396.

<sup>3</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. С. 396.

<sup>4</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 4. М., 2013. С. 476.

<sup>5</sup> АВГПРИ. Ф. 340. Оп. 874. Д. 3. Л. 5 об.

<sup>6</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. С. 396.

<sup>7</sup> АВГПРИ. Ф. 340. Оп. 874. Д. 3. Л. 5 об.



церквей и одну четверть вкладывая под проценты на тот или иной приход или миссию.

Все поступавшие сверх штатного расписания суммы епископ Иннокентий расходовал рачительно, употребляя их на развитие церковной жизни на Аляске. За счет «капитала американских церквей» была, например, построена церковь Святой Троицы в Новоархангельске для тлинкитов<sup>1</sup>. Также оказывалась разовая помощь аляскинским приходам «в случае недостаточности их собственного капитала», и выплачивалось жалованье «причтам вновь устрояемых церквей и миссий»<sup>2</sup>. По последней статье расходов часть «капитала американских церквей» выделялась на содержание Квихпакской миссии.

Как инициатор многих полезных начинаний, святитель Иннокентий решился обратиться к помощи общественности, взяв за пример деятельность английского Миссионерского общества. В 1848 г. в письме А. С. Норову он высказал предложение об учреждении в России подобной общественной организации с целью сбора пожертвований на распространение и утверждение христианства на российских территориях<sup>3</sup>. Можно отметить, что Православное миссионерское общество было создано в 1865 г., а три года спустя его председателем стал святитель Иннокентий, будучи уже митрополитом Московским.

Еще одним способом восполнения недостатка денежных средств, в частности, на оклады клириков и помощь членам их семей, было создание святителем попечительства, объединявшего всех служивших на Аляске священнослужителей. Они ежегодно перечисляли в фонд попечительства сотую часть своих окладов, чтобы по прибытии на

---

<sup>1</sup> См. Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. С. 213.

<sup>2</sup> АВПРИ. Ф. 340. Оп. 874. Д. 3. Л. 5 об.

<sup>3</sup> См. Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. С. 271.



Аляску каждый новый клирик мог получить единовременное пособие. Из средств попечительства выплачивались денежные пособия «сиротам и вдовам служащего и служившего в Америке духовенства»<sup>1</sup>, а также духовным лицам, покинувшим Аляску в связи с ее продажей<sup>2</sup>. Данный фонд предвосхитил создание обществ взаимопомощи и приходских братств, в цели которых помимо сбора средств на оказание материальной помощи входило и нравственное совершенствование прихожан. Эти формы приходской активности получили широкое распространение на Аляске после ее продажи<sup>3</sup>.

Используя кадровые, административные и материальные ресурсы, но более всего собственный опыт духовно-просветительской работы, святитель Иннокентий создал на территории Русской Америки дееспособную миссионерскую епархию. Под его архипастырским руководством она окончательно оформилась по своей организационной структуре и обрела способность к саморазвитию.

Учрежденные на севере материковой Аляски Нушагакская и Квихпакская миссии действовали среди народов, которые вступали торговые отношения с РАК, оставаясь полностью независимыми от нее. Работа этих миссионерских центров дополнила паству епархии представителями народов континентальной Аляски: эскимосов юпиков и индейцев атапасков. В то же время существовавшие приходы и выделенная из Кадьякского прихода Кенайская миссия расширили свою работу среди местного населения, крещенного еще миссионерами Первой духовной миссии: алеутов, кадьякских эскимосов, индейцев танаи-на, эскимосов чугачей и индейцев тлинкитов. Таким образом, при святителе Иннокентии православные миссии

---

<sup>1</sup> АВПРИ. Ф. 340. Оп. 874. Д. 3. Л. 5 об.

<sup>2</sup> См. Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 6. М., 2014. С. 48.

<sup>3</sup> См. *Климент (Капалин), митрополит*. Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года. С. 383—385.



и приходы охватывали все народы Русской Америки, если не территориально, но по их этническому разнообразию.

Это дало святителю основание еще в 1848 г. признать достижение главной цели учреждения архиерейской кафедры в Америке. Он писал о том, что «христианство распространяется успешно, миссии во всех главных местах заведены, — теперь остается только поддерживать заведенные и открывать постепенно [вблизи их] новые»<sup>1</sup>. Святитель использовал развитие торговых отношений РАК с жителями северных побережий и внутриконтинентальной Аляски, чтобы познакомить их с христианством. Экстенсивное развитие миссии, создание миссионерских центров на этих новых территориях способствовало распространению православной веры в новых районах, где проживали только туземцы. Характеризуя их духовное состояние, святитель Иннокентий отмечал, что «из новопросвещенных оказывается более и более усердных к вере, и не редкость — видеть между ними примерно набожных»<sup>2</sup>.

В церковной документации: походных журналах миссионеров и епископа Иннокентия, в его отчетах, а также в частных письмах разным лицам можно найти немало доказательств успеха православной миссии среди аборигенного населения Аляски. Так, в отчете за 1850 г. святитель отмечал, что пристальное внимание к миссионерской проповеди проявляли «не только уналашкинцы и атхинцы, ...но и все прочие туземцы без исключения»<sup>3</sup>. За первые двадцать лет епископского служения святителя Иннокентия в Русской Америке приняли Крещение 4 700 представителей разных народов, населявших ее территорию.

По мере увеличения численности принявших правосла-

---

<sup>1</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. С. 260.

<sup>2</sup> АВПРИ. Ф. 340. Оп. 874. Д. 7. Л. 12 об.

<sup>3</sup> АВПРИ. Ф. 340. Оп. 874. Д. 7. Л. 16 об.



вие автохтонов епископ Иннокентий ставил перед Святейшим Синодом вопрос об открытии новых приходов с целью утверждения новообращенных в вере и научения их христианскому образу жизни, а также создания благоприятных условий для продвижения миссионерской проповеди к новым племенам и народностям Аляски. Но святитель так и не добился от государства и Святейшего Синода ни выделения дополнительных средств на постоянное содержание миссий, ни увеличения штатных священнических и причетнических мест. Последующее развитие Православной Церкви на Аляске во многом обеспечивалось не только самоотверженным служением там русских миссионеров, но и активным участием в этом процессе местных жителей.

Стоит отметить, что с первых же десятилетий русского присутствия в Америке имело место участие в христианской проповеди алеутов<sup>1</sup>. Этот народ был паствой святителя Иннокентия в течение десяти лет его священнического служения на Уналашке. За это время он имел возможность узнать и высоко оценить способности местных уроженцев в распространении православия среди соплеменников. Наиболее ярким и без преувеличения удивительным примером является рассказ святителя Иннокентия о жителе о-ва Акун алеуте Спиридоне Смиреникове<sup>2</sup>, который после того, как был крещен, в течение 30 лет в отсутствие священника учил жителей своего селения правилам христианской жизни, преимущественно собственным примером.

Читая в 1840-е гг. сообщения из Квихпакской миссии, епископ Иннокентий убедился, что подобные способности проявляются и у аборигенов материковой Аляски<sup>3</sup>.

---

<sup>1</sup> Подробно см. *Климент (Капалин), митрополит*. Православие на Аляске: ретроспектива развития в 1741—1917 гг. С. 280—281.

<sup>2</sup> Рапорт священника Иоанна Вениаминова в архиве РГАДА Ф. 183. Оп. 1. Ед. хр. 59. Л. 2—6 об.

<sup>3</sup> См. *Климент (Капалин), митрополит*. Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года. С

«Слово Божие, сеемое миссионерами на берегах моря без всякого со стороны их посредства через новообращенных переносится и к отдаленным, горным жителям материка Америки»<sup>1</sup>, — сообщал он и активно использовал этот ресурс для развития приходской жизни на Аляске.

Во время его епископского служения и особенно после продажи Аляски инициатива создания новых приходов исходила от местных уроженцев. Они же самостоятельно осуществляли всю приходскую деятельность, которая не требовала обязательного присутствия священника. К видам этой деятельности относились регулярная совместная молитва, обучение детей грамоте, молитвам и Закону Божию, катехизическая работа с новокрещенными и распространение христианства среди язычников, содержание церковных зданий в чистоте, подобающей святине, а в американский период — сохранение верности православию в условиях прозелитизма инославных проповедников<sup>2</sup>.

В центрах всех ранее существовавших приходов и новых миссий заботами святителя были построены или обновлены храмы. Они являлись средоточием церковной жизни: священник совершал в них богослужения и церковные таинства, произносил поучения, организовывал школу. В отдаленных селениях, где жили крещенные аборигены, сооружались молитвенные дома и часовни. В них священник во время посещения этих селений служил на переносном антиминсе, совершал таинства, наставлял в вере и благочестии местных жителей.

В его отсутствие крещенные автохтоны самостоятельно собирались на общую молитву в воскресные дни и в церковные праздники, как об этом зафиксировано в одном из

---

<sup>1</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. С. 255.

<sup>2</sup> Подробно см. *Климент (Капалин), митрополит. Православие на Аляске: ретроспектива развития в 1741—1917 гг.* С. 285—286.

архивных документов 1871 года<sup>1</sup>. Для определения праздничных дат годового богослужебного круга вплоть до XX в. использовалось специальное приспособление.

В настоящее время образцы самодельных церковных календарей можно увидеть в музеях Аляски. Они описаны американскими историками Лидией Блэк и протоиереем Михаилом Олексой. При разнообразии форм и конструкций все они позволяют отмечать актуальную дату церковного календаря на плоской поверхности с подписанными отверстиями при помощи колышка (отсюда их английское наименование *peg calendar*). Интересно отметить, что среди данных музейных экспонатов, собранных из самых разных мест Аляски, одни изготовлены из дерева, как те календари, которые были еще у русских промышленников и первопроходцев<sup>2</sup>. В других использована кость — весьма популярный у местных мастеров материал, что свидетельствует об их изготовлении коренными аляскинцами по образцу русских оригиналов.

Помимо регулярной молитвы в часовне осуществлялось начальное обучение детей силами самих местных жителей. Приезжавшие из других селений язычники в часовне могли узнать о вере и правилах христианской жизни, познакомиться с убранством православного храма. Таким образом, даже в отсутствие священника православная вера сохранялась среди жителей селений, отдаленных от центра прихода, и продолжала распространяться в новых, еще более отдаленных туземных поселениях. За 19 лет пребывания епископа Иннокентия в Русской Америке на ее территории было построено 30 часовен<sup>3</sup>.

Со временем, по замыслу святителя Иннокентия, часовни должны были становиться центрами новых миссий с

---

<sup>1</sup> АВПРИ. Ф. 340. Оп. 874. Д. 1. Л. 2.

<sup>2</sup> *Black L. T. Russians in Alaska, 1732—1867. P. 225.*

<sup>3</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 4. С. 476.



постоянным священником, что обеспечивало динамику роста церковной структуры, развитие ее на новых территориях и закрепление среди местных жителей. Надо признать, что эти планы святителя с успехом реализовались впоследствии. Американский историк Л. Блэк отмечала, что от часовен, которые были построены и освящены в период его епископства, берут свое начало большинство современных сельских церквей на Аляске<sup>1</sup>.

В данной концепции церковной миссии особую роль играли чтецы, которые возглавляли и поддерживали приходскую активность в часовнях и молитвенных домах. Чтецами были, как правило, местные уроженцы, в основном креолы, которые получили образование в духовном училище или семинарии, в Новоархангельском училище или ином учебном заведении РАК. Некоторые проходили обучение непосредственно у священника, подобно креолу Василию Шишкину<sup>2</sup>. Его деятельность в Нушагакской миссии во время отсутствия священника святитель Иннокентий изложил в отчете 1850 г., упомянув обучение детей грамоте и Закону Божию, наставление в вере взрослых, заботу о благолепии храма и миссионерские поездки по отдаленным селениям<sup>3</sup>.

В любом случае, чтецами в часовнях были миряне, т. е. лица, не посвященные в священнический сан. Они отличались благочестием, были грамотными, знали порядок церковных служб и основы православной веры как минимум в объеме православного катехизиса. Когда священник отсутствовал, они имели право совершать Крещение<sup>4</sup>, и не только младенцев, но и взрослых, предварительно разъ-

---

<sup>1</sup> A Good and Faithful Servant. P. 23.

<sup>2</sup> См. *Климент (Капалин), митрополит*. Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года. С. 195.

<sup>3</sup> АВПРИ. Ф. 340. Оп. 874. Д. 7. Л. 19—19 об.

<sup>4</sup> См. Настольная книга священнослужителя. Т. 4. Свято-Успенская Почаевская Лавра, 2008. С. 239; *Климент (Капалин), митрополит*. Православие на Аляске: ретроспектива развития в 1741—1917 гг. С. 98.

яснив им христианские обязанности. Упомянутый креол Василий Шишкин за 2 года крестил 166 человек, причем дети составляли менее четверти от этого числа.

Многие эскимосы юпики и индейцы атапаски, проживавшие в бассейне р. Кукоквим, были крещены креолом Семеном Лукиным<sup>1</sup>. Его сын Иван Лукин также крестил новорожденных в отсутствие священника, о чем свидетельствуют записи в метрической книге за 1860 г. Этот документ был выявлен в 2009 г. российской научно-практической экспедицией по изучению русского наследия на Аляске в селении Рашен Мишен на р. Юкон и передан в архив Семинарии Преподобного Германа на о-ве Кадьяк. Отметка о совершении Миропомазания протоиереем Иаковом Нецветовым у одного из крещеных отсутствует, что, вероятно, означает смерть этого новорожденного до приезда священника.

Красноречиво само по себе название раздела: «Метрической книги на 1860-й год части первой „О родившихся“ отделение второе „Крещенных мирянами“». Этот раздел был внесен святителем Иннокентием<sup>2</sup> после того, как, посетив в 1846—1847 гг. приходы Аляски, он зафиксировал случаи смерти некрещеных новорожденных у православных родителей. С тем чтобы избежать подобного впредь, он дал распоряжение всем священникам Камчатской епархии определить в каждом селении по одному человеку из благочестивых мирян, научить их формуле Крещения и разрешить крестить рождающихся младенцев во время отсутствия священника в их селении<sup>3</sup>.

---

<sup>1</sup> Загоскин Л. Пешеходная опись части русских владений в Америке, произведенная лейтенантом Л. Загоскиным в 1842, 1843, 1844 годах. Ч. 2. СПб.: Типография Карла Крайя, 1848. С. 15; Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. С. 270.

<sup>2</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 7. С. 396.

<sup>3</sup> См. Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 7. С. 394.



О продолжении этой традиции в американский период свидетельствуют другие документальные источники, выявленные в ходе возглавляемой путешественником и полярным исследователем М. Г. Малаховым российской научно-практической экспедиции «По следам Лаврентия Загоскина в Русской Америке», проходившей с 27 июля по 17 августа 2010 г. и посетившей внутриконтинентальные районы Аляски<sup>1</sup>. В комплексе приходской документации, хранившейся при храме во имя преподобного Сергия Радонежского в селении Чакбалук (Chuathbaluk) на Аляске, была выявлена Метрическая книга за 1910 год<sup>2</sup>. В разделе «О родившихся» есть записи о крещении одиннадцати детей. Из них двое были крещены мирянами — креолом Илией Щербаковым и креолом Сергием Адриановым, и спустя некоторое время миропомазаны священником. Одним из этих младенцев был сын священника Матвея Березкина Иннокентий. Он родился 30 июня, был крещен 23 августа, а миропомазан — только 27 сентября. Причиной крещения младенца мирянином в отсутствии священника могла быть болезнь или физическая слабость, угрожавшая жизни новорожденного.

Кроме того, участниками российской экспедиции 2010 г. был зафиксирован весьма интересный документ, в котором указан порядок совершения мирянином таинства Крещения над младенцем. Текст данного документа состоит из записей на трех языках. После начальных молитв на церковнославянском в столбце кириллицей записаны первые слова нескольких молитв на юпике, а все комментарии и указания даны на английском (например, «to end», «3 times» и др.). Этот документ также подтверждает существование на Аляске, вошедшей в границы США,

<sup>1</sup> Подробно см. Петров А. Ю., Климент (Капалин), митрополит, Малахов М. Г. и др. История и наследие Русской Америки // Вестник Российской академии наук. — 2011. — № 12. — С. 1090—1099.

<sup>2</sup> Метрическая книга на 1910-й год. Кускоквимской Сергиевской Церкви по Описи № 18-й.

✦ ————— ✦  
православной традиции, сложившейся во времена Русской Америки.

Святитель Иннокентий закреплял чтецов за каждой часовней, численный рост которых опережал увеличение числа храмов. Таким образом, после учреждения Камчатской епархии количество чтецов в несколько раз превосходило количество служивших на Аляске священников. Данная тенденция сохранилась при американцах. Так, на момент продажи Аляски в 1867 г. служивших в ее пределах священников было в 2 раза меньше, чем штатных чтецов<sup>1</sup> и в 6 раз меньше общего их количества<sup>2</sup>. Ровно сто лет спустя это соотношение мало изменилось: на Аляске служили 14 священников и 54 чтеца<sup>3</sup>. В 1980 г. 22 священнослужителя и 100 чтецов и старост возглавляли церковную жизнь православных приходов Аляски<sup>4</sup>. По данным на начало 2020 г., на Аляске служат 39 священников и 75 псаломщиков и чтецов<sup>5</sup>.

После революции 1917 г. связь Русской Церкви с приходами на Аляске была утрачена. Сама Церковь в России испытывала гонения и не могла направлять в Америку новых священников и церковных работников. Большинство церковнослужителей стали проходить подготовку непосредственно на Аляске на катехизаторских курсах или же у церковнослужителей старшего поколения. В начале XX в. во многих отдаленных от храмов селениях такая традиция была уже вполне устоявшейся, о чем сообщал очевидец<sup>6</sup>. По мнению американской исследовательницы Б. С. Смит, благодаря чтецам сохранились традиции

---

<sup>1</sup> В штатном расписании были предусмотрены оклады для 9 священников и 20 чтецов (АВПРИ. Ф. 340. Оп. 874. Д. 1. Л. 12).

<sup>2</sup> Соотношение храмов и часовен на Аляске было 9 к 35 (См. Тихменев П. А. Историческое обозрение образования Российско-Американской компании. Ч. 2. С. 270).

<sup>3</sup> *Bensin B. M.* Op. cit. P. 74—80.

<sup>4</sup> *Smith B. S.* Op. cit. P. 23.

<sup>5</sup> См. Личный архив митрополита Климента. Ф. Аляска. Д. Переписка с ПЦА. Letter from Archpriest Alexander Rentel, Chancellor of the Orthodox Church in America to Metropolitan of Kaluga and Borovsk Kliment. N 01/010 January 14, 2020.

<sup>6</sup> См. Филипп, епископ Аляскинский. Погибающая миссия. М., 1918. С. 11.



русского православия среди коренного населения Аляски даже в условиях жесткой американизации<sup>1</sup>.

Таким образом, закрепление за каждой часовней чтеца стало еще одной важной мерой, которую святитель Иннокентий использовал для укрепления православия среди автохтонов Аляски. Данный шаг можно признать не менее значимым, чем всемирно известные труды святителя по созданию письменности народов Аляски и перевод на местные языки Священного Писания, молитв, поучений и другой духовной литературы.

Каждый священник, служивший на Аляске под началом святителя Иннокентия, был обязан как минимум понимать язык своей паствы. Это весьма обоснованное требование, поскольку если в проповеди русскому священнику помогал переводчик, то во время совершения таинства Покаяния, которое требует конфиденциальности, пастырю необходимо было самому понимать произносимые исповедником слова. Основанием для представления священника к награде святитель поставил перевод на туземный язык выдержек из Священного Писания и обучение чтению как минимум 50 автохтонов<sup>2</sup>.

Не только праведный Иаков Нецветов, но и другие клирики креолы: священники Лаврентий Саламатов и Иннокентий Шаяшников — свободно владели языком туземной паствы и подобно святителю Иннокентию использовали его в церковной проповеди и богослужебной практике. Они переводили на алеутский язык Евангелие и другие отрывки из Священного Писания, как правило, те, что читались во время службы, молитвы, наиболее часто употребляемые в храме и дома, а также составляли катехизические поучения. Изучению их переводов уделила внимание исследователь русской книжной культуры в Америке

---

<sup>1</sup> *Smith B. S. Op. cit. P. 23.*

<sup>2</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 3. С. 95.



Н. В. Вишнякова<sup>1</sup>. Наибольшее количество текстов для автохтонов других языковых групп были написаны после продажи Аляски.

В Русской Америке все переводы по традиции, основанной самим святителем, записывались параллельно на двух языках: туземном и церковнославянском. Подобные билингвистические тексты сохранились до настоящего времени как в рукописях<sup>2</sup>, так и в печатном виде<sup>3</sup>. Со временем получил распространение еще один вид записи на двух, а потом и на трех языках, когда заголовки записывались на русском (церковнославянском, впоследствии к ним добавился английский), а текст — на местном языке<sup>4</sup>. Сегодня большинство появившихся до 1917 г. православных текстов на языках народов Аляски: алеутском, алютикском (кадьякском), тлинкитском и юпикском, доступно на электронном ресурсе<sup>5</sup>, где указан заголовок, имя переводчика или составителя, а также источник —

---

<sup>1</sup> Вишнякова Н. В. Указ. соч. С. 234.

<sup>2</sup> От Марка Святое Благовествование. От Луки Святое Благовествование. От Иоанна Святое Благовествование / Труды священника Лаврентия Саламатова. LCMD. Records of the Russian Orthodox Church in Alaska. Box C 2. F. «Translation. Aleut (Atka). 1861»»; Сокращенный Катехизис для обучения алеутского юношества. Перевел священник Лаврентий Саламатов. LCMD. Records of the Russian Orthodox Church in Alaska. Box C 2. F. «Translation. Aleut (Atka). 1862»»; Кадьякско-Алеутский Букварь. LCMD. Records of the Russian Orthodox Church in Alaska. Box C 2. F. «Translation. Kodiak-Aleut. prior to 1867. 17».

<sup>3</sup> Листок Православного Общества Трезвости. Уналашка, 1906. Alaska Native Language Center Archive, University of Alaska, Fairbanks. «Aleut Language Collection»; Сборник церковных песнопений и молитвословий на агломютско-кускоквимском наречии / Перевод миссионеров Квихпакской миссии протоиерея Иакова Нецветова и священника Захария Белькова. С. Франциско, 1896 (Архив храма Преподобного Сергия Радонежского в Чакбалуке (Chuathbaluk), Аляска). В последнем издании славянский текст молитвы и его перевод на юпик расположены не параллельно в столбцах, а друг за другом, перемежаясь.

<sup>4</sup> Молитвы и песнопения на квихпакско-кускоквимском наречии / Перевод миссионеров Квихпакской миссии протоиерея Иакова Нецветова и священника Захария Белькова. 1896 г.; Сборник церковных песнопений и молитвословий на колошинском наречии. С. Франциско, 1896.

<sup>5</sup> URL: <http://www.asna.ca/alaska/index-ru.html>.

рукопись или печатное издание. В каждом отдельном документе после предисловия на английском языке следует текст перевода.

Все алеутские, алютиксские, тлинкитские тексты не только до, но и после 1867 г., включая вторую половину XX в., записаны кириллицей. На юпикском языке последний текст, в котором использованы славянские буквы, датирован 1930 годом<sup>1</sup>. Создание письменности автохтонов на основе кириллицы сыграло существенную роль в формировании тесной связи между культурами местных народов и русской культурой и не позволило искоренить русский след из самосознания и традиций уроженцев Аляски даже под натиском американской культуры.

Американские миссионеры и представители федеральных властей США проводили целенаправленную борьбу с национальными языками<sup>2</sup>. А во времена Русской Америки, наоборот, «использование в миссионерской работе переводов на туземные языки церковных текстов сводили к минимуму русификацию при неминуемом процессе аккультурации туземных народов. Наряду с восприятием автохтонами ценностей русской цивилизации сохранялся язык — основа любой национальной культуры»<sup>3</sup>.

Следует отметить, что в работу по переводу православных текстов на автохтонные языки были вовлечены местные уроженцы. Это были представители духовенства, помогавшие им члены причта и миряне. На язык эскимосов юпик переводы делали креолы протоиерей Иаков

---

<sup>1</sup> Начиная с 1995 года, в сборниках церковных песнопений в записи юпикского языка применена латиница. В 2010 году в Свято-Германовской часовне в Стоуни Ривер были зафиксированы и церковнославянские тексты, написанные латинскими буквами, очевидно, более понятные современным автохтонам Аляски.

<sup>2</sup> Подробно см. *Климент (Капалин), митрополит*. Православие на Аляске: ретроспектива развития в 1741—1917 гг. С. 273—275.

<sup>3</sup> *Климент, митрополит Калужский и Боровский (Г. М. Капалин)*. Социокультурный аспект миссионерского служения на Аляске святителя Иннокентия (Вениаминова) // Вестник Тамбовского университета. Тамбов, 2014. Вып. 1 (129). С. 121.



Нецветов и священник Захария Бельков, который сначала (с 1850-х годов) был причетником Квихпакской миссии, а с 1877 года служил в ней в священном сане. В Новоархангельске над переводами на язык индейцев тлинкитов работали креолы Иван Жуков и Иван Надеждин<sup>1,2</sup>. Составление букваря для кадьякских эскимосов и переводы на их язык Священной истории, Катехизиса и Евангелия от Матфея были сделаны Ильей Тыжновым при участии эскимоса Козьмы Училищева и креола Герасима Зырянова, который в отрочестве был воспитанником преподобного Германа<sup>3</sup>.

Особый интерес представляет рукопись, озаглавленная «Замечание креола Константина Андреев[ич]а Ларионова, приказчика Российско-Американской Компании»<sup>4</sup>. В этом архивном документе разъясняется, помимо особенностей аляутского языка, менталитет его носителей — кадьякских эскимосов и отдельные моменты истории христианизации этого народа. Данный труд мог появиться только благодаря созданию кадьякской письменности. Неслучайно Ларионов подытоживает свою рукопись словами благодарности Тыжнову за то, «что он первый [нрб.] хотел сделать шаг к сему благому делу»<sup>5</sup>.

Авторское «Замечание», прежде всего, поясняет текст

---

<sup>1</sup> Свидетельство о том, что И. Надеждин был креолом, принадлежит святителю Иннокентию (см. Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 4. С. 400). Гринёв А. В. сообщает, что Надеждин И. И. был сыном священника из России (*Гринёв А. В. Кто есть кто в истории Русской Америки*. С. 365).

<sup>2</sup> Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем в 7 томах. Т. 7. С. 67; Т. 4. С. 207.

<sup>3</sup> Винокуров М. З. Преподобный Герман Аляскинский. Из материалов к истории Аляскинской Церкви Михаила З. Винокурова // *Русский паломник*. 2004. № 31. С. 184—186.

<sup>4</sup> LCMD. Records of the Russian Orthodox Church in Alaska. Box C 2. F. «Translation. Kodiak-Aleut. prior to 1867. 16». Рукопись, переплет. 15 p.

<sup>5</sup> Замечание креола Константина Андреев[ич]а Ларионова... LCMD. Records of the Russian Orthodox Church in Alaska. Box C 2. F. «Translation. Kodiak-Aleut. prior to 1867. 16». P. 13.



его собственного перевода Букваря<sup>1</sup>, составленного с целью доработки перевода И. И. Тыжнова, устранения ряда неясных выражений, иногда доходящих до бессмыслицы. Причину их появления К. А. Ларионов видел в том, что Тыжнов не понимал тонкостей языка и не разобрался в его синтаксических особенностях, а помогавшие ему переводчики «переводили каждое слово буквально и порознь, без всякого склонения»<sup>2</sup>. Ларионову пришлось отступить от дословного перевода некоторых фраз, чтобы «дух или смысл [их] не потерять»<sup>3</sup>.

Например, он заменил название «Символ веры» на «Указание веры», поскольку в кадьякском языке слово «символ» имеет единственное значение — «предзнаменование»<sup>4</sup>. В поминовении о здравии вместо «царственного дома» Ларионов предлагает более ясное словосочетание «царствующего родственников»<sup>5</sup>. Смысл слова «пророк», которого на аляутском языке «в сущном значении также нет»<sup>6</sup>, он передает, используя понятное автохтонам слово «ясновидящий» с уточнением «святой», чтобы подчеркнуть отличие истинных духовидцев от язычников предсказателей. Вместо названия таинства «Причащение», переведенное

---

<sup>1</sup> Кадьякско-Алеутский Букварь. LCMD. Records of the Russian Orthodox Church in Alaska. Box C 2. F. «Translation. Kodiak-Aleut. prior to 1867. 17». Рукопись. 30 р.

<sup>2</sup> Замечание креола Константина Андреев[ич]а Ларионова... LCMD. Records of the Russian Orthodox Church in Alaska. Box C 2. F. «Translation. Kodiak-Aleut. prior to 1867. 16». Р. 13.

<sup>3</sup> Замечание креола Константина Андреев[ич]а Ларионова... LCMD. Records of the Russian Orthodox Church in Alaska. Box C 2. F. «Translation. Kodiak-Aleut. prior to 1867. 16». Р. 6.

<sup>4</sup> Замечание креола Константина Андреев[ич]а Ларионова... LCMD. Records of the Russian Orthodox Church in Alaska. Box C 2. F. «Translation. Kodiak-Aleut. prior to 1867. 16». Р. 7.

<sup>5</sup> Замечание креола Константина Андреев[ич]а Ларионова... LCMD. Records of the Russian Orthodox Church in Alaska. Box C 2. F. «Translation. Kodiak-Aleut. prior to 1867. 16». Р. 9.

<sup>6</sup> Замечание креола Константина Андреев[ич]а Ларионова... LCMD. Records of the Russian Orthodox Church in Alaska. Box C 2. F. «Translation. Kodiak-Aleut. prior to 1867. 16». Р. 7.



на кадьякский язык еще первыми толмачами как «Кровопитие», Ларионов предлагает использовать его синоним — «Приобщение», которое он переводит уже дословно как «сочетание или соединение с Богом»<sup>1</sup>.

Наряду с уточнениями уже переведенного текста, Ларионов упоминает о дополнении его еще одной молитвой в собственном переводе и объясняет, по какой причине это было сделано. Заметив, что кадьякские эскимосы, проснувшись среди ночи от ночных кошмаров, «начинали тотчас мурлыкать песню» — очевидно, языческие причитания, отпугивающие злых духов — «от чего нередко отклонял»<sup>2</sup>, он научил их чтению молитвы «Да воскреснет Бог». В данном случае К. А. Ларионов проявил себя как миссионер, будучи, как указано в подписи титульного листа, одним из приказчиков РАК. Его рукопись убедительно свидетельствует, что среди автохтонов Аляски были искренние верующие люди, равнодушные к духовному просвещению своих соотечественников, радевшие об утверждении среди них христианского благочестия.

Перевод вероучительных поучений и молитв на языки всех основных этнических групп Аляски сделал христианское учение понятным для туземцев. Слезы на глазах обычно малоэмоциональных автохтонов во время первого прочтения молитв на их родном языке<sup>3</sup> свидетельствовали о том, что они усваивали православие осмысленно и глубоко, поскольку к разуму подключалось сердце, к рациональному знанию — иррациональное восприятие духовных истин. В результате принявшие Крещение жители Аляски охотно посещали богослужения, регулярно при-

---

<sup>1</sup> Замечание креола Константина Андреев[ич]а Ларионова... LCMD. Records of the Russian Orthodox Church in Alaska. Box C 2. F. «Translation. Kodiak-Aleut. prior to 1867. 16». P. 9.

<sup>2</sup> Замечание креола Константина Андреев[ич]а Ларионова... LCMD. Records of the Russian Orthodox Church in Alaska. Box C 2. F. «Translation. Kodiak-Aleut. prior to 1867. 16». P. 7.

<sup>3</sup> См. АВПРИ. Ф. 340. Оп. 874. Д. 7. Л. 1 АВПРИ. Ф. 340. Оп. 874. Д. 7. Л. 14 об., 4 об.

чащались Святых Христовых Таин, обучались грамоте, а затем помогали священнику в организации школ, воспитывали своих детей в вере и благочестии, заботились о храмах и часовнях и нередко сами несли евангельскую проповедь новым племенам.

Особенно ярко в служении святителя Иннокентия проявилась деятельность, направленная на сохранение национальной культуры коренных народов Аляски через ее фиксацию и обогащение христианскими взглядами. Следует отметить, что первым миссионерам официально поручалось описание новых земель и народов для государственных целей. Так появились историко-географические описания о-ва Кадьяк епископа Иоасафа (Болотова)<sup>1</sup> и иеромонаха Гедеона (Федотова)<sup>2</sup>. Святитель Иннокентий изучал образ жизни, представления и даже быт автохтонов, чтобы лучше объяснить им смысл евангельского учения. Он «стремился понять логику язычника, распознать в нем хорошие качества», отыскать в убеждениях и традициях его народа «те элементы, которые были созвучны христианскому мировоззрению, и затем в своей проповеди он с их помощью разъяснял автохтонам православное учение и этические нормы»<sup>3</sup>.

Став во главе епархии, святитель Иннокентий обязывал все духовенство изучать быт, обычаи, характер и нравы паствы, ибо только зная человека, его строй мысли и образ жизни, можно донести до его сердца те высокие духовные понятия, которые ему неизвестны. В результате

<sup>1</sup> Краткия объяснения, сделанные соответственно записи, присланной от Святейшего правительствующего Синода об американском острове Кадьяке Северовосточной Американской Духовной Миссии Начальствующим Кадьяцким Архимандритом Иоасафом. Ксерокопия. АВПРИ. Ф. 341. Оп. 888. Д. 154. 37 л.

<sup>2</sup> Записки иеромонаха Гедеона о Первом русском крутосветном путешествии и Русской Америке, 1803—1808 гг. // Русская Америка: По личным впечатлениям миссионеров, землепроходцев, моряков, исследователей и других очевидцев. С. 27—121.

<sup>3</sup> Климент, митрополит Калужский и Боровский (Г. М. Капалин). Социокультурный аспект миссионерского служения на Аляске святителя Иннокентия (Вениамина). С. 120.



«внушенные когда-то русскими миссионерами туземцам церковно-религиозныя познания и привитыя им нравственныя начала... сделались неотъемлемою принадлежностью их жизни и передавались по наследству как лучшее духовное достояние, так что бывали случаи, что эти познания и начала неприкосновенно сохранялись... даже там, где давно уже не было ни миссионеров, ни церкви»<sup>1</sup>.

Еще одной безусловной заслугой святителя Иннокентия стало создание развитой системы церковного образования коренного населения Аляски, что способствовало широкому вовлечению его в церковную жизнь. Организацией школы для местных уроженцев занимались еще первые миссионеры, но, во-первых, это была русская школа, где детей обучали русской грамоте и церковному чтению. Во-вторых, это была элитная школа для креолов (детей русских промышленников) и аманатов (детей знати независимых народов, с которыми налаживался контакт).

Принципиальным отличием всех церковных школ, созданных по распоряжению святителя Иннокентия, был их общедоступный и национальный характер. После создания письменности для всех языковых групп все церковноприходские школы стали билингвальными. В этих школах наряду с русской грамотой велось обучение местному языку: на Алеутских о-вах и о-вах Прибылова — алеутскому, на о-ве Кадьяк — эскимосско-алютикскому, в Квихпакской миссии — эскимосско-юпикскому.

Еще при епископе Иннокентии церковная школа на Аляске начала складываться как многоуровневая, высшей ступенью которой были духовные школы, готовившие кадры священников и церковнослужителей. Средним звеном стали церковноприходские школы, созданные по всем приходам и миссиям Аляски по распоряжению свя-

---

<sup>1</sup> К столетию русской православной миссии в Северной Америке // Церковный вестник. 1894. № 39. С. 610.



тителя Иннокентия со следующего года после его приезда в Новоархангельск в сане епископа.

В приходских школах преподавали сами настоятели храмов или члены церковного причта. Они учили детей «Закону Божию и вообще обязанностям их»<sup>1</sup>. В Новоархангельске сам святитель обучал до 150 мальчиков и девочек. Для сирот, благодаря его личным пожертвованиям и увеличению бюджета Новоархангельского попечительства, был устроен приют.

Посещая наряду с приходскими центрами отдаленные селения Аляски, святитель отметил появление еще одного вида школ. Это были школы, в которых преподавали миряне автохтоны. Сначала такие школы открывались в местности, где проживали алеуты, у которых письменность и книжная культура появились раньше, чем у других народов. В отчете за 1850 г. епископ Иннокентий упомянул о существовании школ, учителями в которых были местные уроженцы, на о-вах Амля и Атту из Алеутской гряды, на о-ве Святого Павла из о-вов Прибылова, а также на о-вах Беринга и Медном из группы Командорских о-вов.

Подобного рода школы получили на Аляске широкое распространение, поскольку местные жители с большим энтузиазмом восприняли возможность получать книжные знания и передавать их своим детям. Во многих школах преподавали автохтоны, которые обучались в духовном училище или семинарии, но не были посвящены в священный сан. В американский период при православных храмах и часовнях продолжали действовать начальные школы для автохтонов, где они изучали свой родной язык. К 1900 г. на Аляске была развитая сеть из 44 таких школ<sup>2</sup>.

---

<sup>1</sup> Письма Иннокентия, митрополита Московского и Коломенского. Кн. 1. 1828—1855. С. 114.

<sup>2</sup> *Dauenhauer R. L. Op. cit. P. 159.*



\*\*\*

В 1867 г. Россия продала Аляску Соединенным Штатам. С прекращением существования Русской Америки окончился третий и завершающий этап в истории становления Православной Церкви в ее пределах. На этом этапе были достигнуты не только количественные результаты, но и качественный прогресс в распространении русской духовной культуры среди местного населения.

В течение 1841—1867 гг. на Аляске произошло увеличение количества храмов, часовен, духовенства и церковного причта в несколько раз, но, главное, там была сформирована развитая церковная структура под управлением епископа, который мог открывать новые приходы и миссии и решать кадровые вопросы.

Количественный рост паствы, по сравнению с первым периодом, вообще был незначительным. Сравнение численности православных туземцев на Аляске показывает, что она мало изменялась в разные периоды пребывания там русских. Да и само число просвещенных всегда было невелико по сравнению с общей численностью туземного населения края. Первые миссионеры говорили о крещении примерно 10 000 местных жителей, а через 70 лет после этого, на момент продажи Аляски, православных там было около 12 000<sup>1</sup>.

Небольшой прирост крещенных из уроженцев Аляски может быть объяснен большой смертностью туземного населения, особенно в начале XIX в. Например, численность одних только кадьякских эскимосов за 25 лет, в период с 1792 по 1817 гг., сократилась более чем на 2 000 человек, а к 1821 г. — еще на тысячу человек<sup>2</sup>. Другая причина невысокого роста численности новокрещенных связана с

---

<sup>1</sup> См. Тихменев П. А. Историческое обозрение образования Российско-Американской компании. Ч. 2. С. 264.

<sup>2</sup> Хлебников К. Т. Русская Америка в неопубликованных записках К. Т. Хлебникова. С. 24—25.



проникновением миссии вглубь материка, на труднодоступные и мало освоенные в хозяйственном отношении территории<sup>1</sup>, автохтонное население которых не всегда оказывалось отзывчивым на миссионерскую проповедь.

Но, что особенно важно, при малом количественном росте, на третьем этапе распространения Православия в Русской Америке существенно изменилось внутреннее состояние аляскинской паствы.

Использование священниками местных языков за богослужением и во время проповеди, составление и издание на этих языках вероучительных и богослужебных книг способствовали осмыслению туземцами истин православной веры, существенному влиянию на их ментальность и образ жизни духовных и нравственных принципов Евангелия. Новые поколения местных жителей осознанно принимали православие и становились активными членами Православной Церкви.

Создание системы церковных школ для туземцев содействовало просвещению местных народов. Кроме того, имея возможность получать духовное образование, коренные жители значительно пополняли штат церковнослужителей — чтецов, учителей начальных школ. Благодаря этому даже при отсутствии священника в храмах и часовнях Аляски совершались Крещения и погребения, а в предписанные церковным уставом дни жители собирались на общественную молитву.

В период расцвета миссионерской деятельности местное население приобщалось к церковным прикладным искусствам — в Новоархангельске писали иконы, в Кенайской миссии и других приходах всенародно исполняли духовные песнопения, а там, где строились храмы и часовни, ту-

---

<sup>1</sup> За 70 лет РАК вела освоение только ее островов, прибрежной части и отдельных внутренних районов Аляски, поскольку ее главной целью в течение всего русского периода оставался пушной промысел. (См. *Климент (Капалин), митрополит. Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года. С. 221.*)



земцы и креолы участвовали в их украшении. Аляскинцы искусно выполняли резные иконы из дерева, используя свои традиционные навыки<sup>1</sup>. Вообще, как это признают американские авторы, церковное искусство явилось значительным вкладом в культурное наследие Аляски<sup>2</sup>.

Применение разработанных святителем Иннокентием принципов миссионерской работы среди всех этнических групп коренного населения Русской Америки привело к тому, что наиболее близко соприкоснувшиеся с русскими народы Аляски — алеуты, кадьякцы, чутачи, танайна — глубоко восприняли русскую духовную культуру, а независимые народы — тлинкиты, эскимосы юпики и северные атапаски — начали вступать в церковную жизнь и постепенно усваивать православные представления и традиции.

В отличие от двух предыдущих в течение третьего этапа становления Православия на Аляске на обширных территориях этого края действовала жизнеспособная миссия, которая обладала потенциалом саморазвития и самовывживания даже в отрыве от Матери Церкви, поскольку святитель Иннокентий смело смотрел в будущее. В продаже Аляски Соединенным Штатам он усматривал пользу для Православия, предвидя возможность распространения русской духовной культуры на всю Америку. Как показала история, он не ошибался: в настоящее время Православная Церковь продолжает существовать в разных уголках этой части света, в том числе и на Аляске.



---

<sup>1</sup> *Antonson J. & Hanable W. Alaska's Heritage. P. 160.*

<sup>2</sup> *См. Antonson J. & Hanable W. Alaska's Heritage. P. 160.*



## ЗАКЛЮЧЕНИЕ



Распространение православия среди коренных народов Аляски представляло собой длительный процесс. Его прогресс определялся двумя факторами. С одной стороны, он был обусловлен деятельностью носителей православной культуры (духовенства, монахов и мирян), которые осуществляли различные формы церковной (в узком смысле — миссионерской) деятельности. С другой стороны, существенное значение имело восприятие христианских представлений и образа жизни самими автохтонами, что определяло характер распространения среди них русской духовной культуры.

В русский период церковной истории Аляски можно выделить три его основных этапа:

I. Знакомство туземцев с православием в отсутствие организованного церковного служения (1741—1794).

II. Массовое крещение туземного населения с началом регулярной церковной деятельности (1794—1823).

III. Осознанное восприятие коренными жителями Аляски православной веры и традиции во время расцвета внутренней и внешней церковной миссии (1823—1867).

Второй и третий этапы, в свою очередь, подразделяются на четыре и три периода соответственно.

I. До середины 90-х гг. XVIII столетия миссионерская деятельность на Аляске не имела систематического характера. В основном просветительской деятельностью занимались миряне — купцы, промышленники, мореплаватели



и совсем редко — православные священники, бывшие в составе государственных экспедиций на Аляску.

Первое знакомство туземного населения Аляски с православными традициями было ненасильственным. Установление мирных отношений с автохтонным населением было экономически выгодным для русских. Туземцы, перенимая у русских научно-технические новшества и объекты материальной культуры, одновременно воспринимали их духовную культуру, прежде всего православные традиции и веру.

Подводя итог **первому этапу** распространения православия на Аляске, можно сказать, что в течение первых 50 лет после ее открытия (1741—1794) часть ее коренного населения (в основном алеуты и кадьякские эскимосы) была подготовлена к принятию христианства до начала постоянной деятельности там православных миссионеров благодаря проведению русским государством географических исследований в северной части Тихого океана и частной промысловой деятельности русского купечества.

**II.** С прибытием на Аляску Первой духовной миссии начался **второй этап**, охватывающий 1794—1823 гг. Монахи миссионеры положили начало систематической церковной деятельности, которая никогда более не прекращалась, ибо с тех пор в Америке всегда находился хотя бы один православный священнослужитель. Выделяя факторы, способствовавшие христианизации коренных жителей Алеутских о-вов, о-ва Кадьяк и др., а также побережья залива Аляска, необходимо отметить, что в распространении православия и обучении туземцев религиозным обычаям немалую роль продолжали играть миряне. В отличие от первого этапа среди них были не только русские, но и воцерковившиеся коренные жители: туземцы и креолы.

Потребность постоянного церковного служения в пределах Аляски возрастала с увеличением длительности пребывания в ее пределах русских промысловиков. Купцы



Г. И. Шелихов и И. Л. Голиков первыми приступили к целенаправленному созданию оседлых поселений русских в Северной Америке и, сознавая необходимость формирования в менталитете туземцев лояльного отношения к прибывающим из России поселенцам, содействовали организации на постоянной основе духовно-просветительской работы среди коренного населения Аляски.

Их инициатива была реализована благодаря поддержке со стороны царской власти и Святейшего Синода, в первую очередь, митрополита Санкт-Петербургского Гавриила (Петрова). Они поручили миссионерам контроль над русскими промышленниками и купцами с целью соблюдения государственных интересов на самых отдаленных окраинах империи.

В истории Первой духовной миссии, то есть внутри второго этапа, выделяются четыре различных по содержанию и характеру ее деятельности периода.

1) Миссионерская активность в 1794—1799 гг. привела к образованию Кадыякского викариатства и хиротонии главы миссии архимандрита Иоасафа (Болотова) в сан епископа. Миссия была усилена новыми членами, причем на Аляску отправились первые представители белого духовенства.

2) Ослабление миссии по причине гибели епископа Иоасафа со всей свитой. После этого трагического события работа с местным населением проводилась неинтенсивно четыре года (1800—1804). На Кадыяке оставался всего лишь один священник, один диакон и два монаха, в том числе преподобный Герман.

3) Работа в миссии иеромонаха Гедеоны (Федотова) в 1804—1807 гг. Его деятельность была направлена в основном на просвещение уже крещеных уроженцев Аляски.

4) Эта же направленность в служении первых миссионеров сохранялась и в последующие 1807—1823 гг., когда главой миссии был преподобный Герман Аляскинский.



Находившийся с 1816 г. в Новоархангельске священник Алексей Соколов совершал лишь приходское служение, не занимаясь ни крещением язычников, ни просвещением обращенных. Рукоположенный в священный сан первый священник креол служил на Камчатке и в Сибири по причине негативного отношения к нему работников РАК.

Изучение в целом второго этапа становления Православия на Аляске позволяет заключить, что уже в это время появились многообразные формы церковного служения. Из них можно выделить следующие: совершение богослужений и церковных таинств, в том числе крещения туземцев; проведение с ними бесед с целью освобождения их от нравственных и социальных пороков, причем не только в местах постоянного пребывания русских, но и в туземных селениях; формирование у туземцев православного образа жизни и традиций; обучение их земледелию и ведению хозяйства; строительство храмов и часовен; социальное служение, особенно во время эпидемий; организация приюта для сирот на о-ве Еловый и церковных школ на о-ве Кадьяк; изучение туземного языка и перевод на него молитв; изучение быта, образа жизни и традиций обращаемых и составление топографических, климатических и этнографических описаний Аляски. Многие из этих форм не имели широкого распространения и просуществовали недолго. Это было обусловлено малым, по сравнению с паствой, числом миссионеров, особенно после трагической гибели епископа Иоасафа и девяти членов миссии, а также тем обстоятельством, что постоянно находившиеся на Аляске миссионеры не имели способностей к изучению местных языков.

На деятельность Первой духовной миссии оказывали влияние как положительные, так и отрицательные внешние факторы. В результате посещения русскими промышленниками почти всей островной и побережной Аляски, за исключением крайнего севера Аляски, эти районы ста-



ли доступны для миссионерской проповеди. Длительный контакт русских промышленников с алеутами и тихоокеанскими эскимосами стал причиной расположенности к принятию христианства большей части местного населения, среди которого действовали монахи миссионеры. Вместе с тем неподготовленность туземцев к восприятию глубины христианского вероучения, отсутствие в их языке соответствующих понятий, безнравственность многих служащих компании и жестокое отношение к туземцам, а также отсутствие взаимопонимания с местной администрацией создавали миссионерам немалые трудности.

Ответом на совокупность этих как позитивных, так и негативных реалий стал подвиг монахов миссионеров, с любовью и самопожертвованием исполнивших свое служение. Миссионеры знакомили туземцев лишь с элементарными понятиями христианской веры, прибегая к помощи переводчика. Условием для принятия Крещения они ставили соблюдение нравственных норм христианства (отказ от многоженства и соблюдение супружеской верности). Они не крестили не соглашавшихся на эти условия, а также тех, кто имел канонические препятствия (у туземцев, например, не воспрещались браки между близкими родственниками). Принявших православную веру миссионеры не противопоставляли тем их родственникам, которые еще оставались вне церковной ограды. Основной формой воздействия миссионеров на местное население был личный пример веры и служения ближним.

Бескорыстная забота миссионеров о туземцах, сострадание притесняемым, деятельная помощь и заступничество перед властями наглядно раскрывали местным жителям сущность евангельского учения. Явленные в жизни миссионеров христианские принципы убеждали туземные народы в превосходстве православной веры над их верованиями, привлекали их к Церкви и подготавливали



к осознанному восприятию истин православия. Таковыми были характерные черты деятельности первых миссионеров по распространению православной веры среди коренного населения Северной Америки.

Основным результатом деятельности Первой духовной миссии было появление на Аляске многотысячной автохтонной паствы, причем трудами миссионеров проповедь христианства достигла, хотя и в неравной степени, всех основных этнических групп Аляски — алеутов, эскимосов, индейцев атапасков и индейцев тлинкитов.

**III.** Православие закрепилось в самосознании местных народов на **третьем этапе** (1823—1867), который характеризуется расцветом внутренней и внешней церковной миссии среди народов Аляски. Основным содержанием третьего этапа является возобновление прерванного, после гибели епископа Иоасафа, развития миссии благодаря деятельности святителя Иннокентия (Вениаминова) и его сподвижников, не только крестивших тысячи язычников на новых территориях, но и трудившихся над осознанным восприятием крещеными православного вероучения и образа жизни.

Священник Иоанн Вениаминов первым из миссионеров на Аляске обратил внимание на недостаточность одного только начального ознакомления туземцев с христианством, необходимого для их крещения. Он не ограничил свою священническую деятельность исполнением церковных служб и обрядов, но главной ее задачей поставил религиозное просвещение православной паствы, в мировоззрении и образе жизни которой сохранялись элементы языческого сознания. Таким образом, он соединял в пастырской работе внешнюю и внутреннюю миссии.

Основное содержание внешней миссии раскрывается в следующих формах церковной деятельности: посещение миссионером районов, где проживали язычники, и установление с ними миролюбивых отношений; разъяснение



основных положений христианского учения на понятном им языке; совершение богослужений в присутствии туземцев с последующим объяснением смысла происходящего, а также личный пример христианской жизни миссионера и других верующих; подготовка к таинству Крещения только тех туземцев, которые выразили желание и готовность стать христианами; совершение таинства Крещения без какого-либо вознаграждения, которыми для туземцев могли служить даже крестильные рубашки или платки: новокрещенный получал при Крещении лишь нательный крестик, а иногда еще и маленькую иконку.

Содержание внутренней миссии включает многообразные формы церковного служения, среди которых собственно святителем Иннокентием были разработаны следующие: всестороннее изучение этнокультурного своеобразия народа с тем, чтобы найти в нем точки опоры для христианизации; изучение туземного языка, перевод на него Священного Писания, общеупотребительных молитв, вероучительных и богослужебных текстов и использование этих переводов во время богослужения; создание письменности тех народов, которые ее не имели; издание книг на туземных языках; организация церковных школ и детских приютов, обучение в них детей и взрослых основам веры и благочестия на их родном языке.

Обобщая вклад святителя Иннокентия в установление и развитие методов и традиций миссионерского служения на Аляске, можно подразделить третий этап распространения там Православия на три периода: 1) священническое служение на Аляске (1823—1839), во время которого он деятельно развивал эти методы в своей священнической практике, а также собрал сведения об истории и современном для него состоянии Церкви на Аляске; 2) пребывание в Петербурге (1839—1840), когда он издал на алеутском языке свои переводы и книгу, а также теоретически разработал основы миссионерской деятельности,



привлек внимание к проблемам Аляски в Святейшем Синоде, российском правительстве и обществе, результатом чего стало образование епархии с кафедрой в Новоархангельске; 3) епископское служение на Аляске (1841—1867), когда он использовал разработанные им методы для организации и развития там всех приходов и миссий.

Сравнение численности православных туземцев на Аляске показывает, что она мало изменялась в разные периоды пребывания там русских. Но, что особенно важно, при малом количественном росте за это время существенно изменилось внутреннее состояние аляскинской паствы. У значительной части крещеных туземцев православная вера стала осознанной.

В результате архипастырской деятельности святителя Иннокентия были созданы следующие предпосылки для сохранения Православия на Аляске, причем каждая из них сыграла свою решающую роль в последующие годы, когда Аляска была продана Соединенным Штатам:

- К моменту продажи Аляски там сложилась система централизованного епархиального управления со всеми необходимыми службами. Это обстоятельство облегчило создание в Америке самостоятельной архиерейской кафедры.

- Открытие новых миссий, строительство в их центрах храмов, а в отдаленных селениях — молитвенных домов и часовен обусловило распространение христианства на обширные территории, населенные туземными народами, на которых РАК имела слабое влияние, а также заложило фундамент для дальнейшего поступательного развития миссии.

- Создание сети церковных школ, которое способствовало религиозному воспитанию коренного населения Аляски и широкому вовлечению его в церковную жизнь, и открытие на Аляске семинарии, что позволило готовить кадры священно- и церковнослужителей из числа мест-



ных уроженцев. К концу русского периода на Аляске из девяти священников трое были креолами, также креолами были два диакона<sup>1</sup> и примерно 20 церковнослужителей: чтецов, псаломщиков, регентов, учителей<sup>2</sup>, из которых многие были рукоположены в священный сан после продажи Аляски.

- Был окончательно развит и официально закреплён институт чтецов — церковнослужителей из мирян, креолов и туземцев, образованных, имевших достаточную подготовку и благословение епископа. Чтецы были при всех молитвенных домах и часовнях. В отсутствие священника они совершали чтение общественных молитв в праздничные и воскресные дни, проводили занятия в школах, следили за соблюдением односельчанами православных традиций, обучали основам веры и благочестия молодое поколение и новокрещённых, читали молитвы по усопшим и крестили младенцев, а при необходимости и взрослых, доступным мирянам чином. Это обеспечивало распространение просвещения и сохранение православных традиций в тех туземных селениях, где не было постоянного священника.

- Развитие национальной культуры коренных народов Аляски благодаря созданию характерного только для русской миссионерской практики «механизма дополнения недостающими элементами уникальных, но примитивных, местных культур»<sup>3</sup>. Миссионеры не занимались русификацией, но опирались на все лучшее, что было в образе жизни и нравах туземцев. За время русского присутствия алеуты, эскимосы и индейцы обогатили свою культуру и свой язык новыми понятиями, которые давала русская цивилизация, а их обычаи, не противоречащие

---

<sup>1</sup> Росписание окладов жалованья Американскому Духовенству на 1867 год. АВПРИ. Ф. 340. Оп. 874. Д. 1. Л. 12; Alaskan Missionary Spirituality. P. 380, 384.

<sup>2</sup> Alaskan Missionary Spirituality. P. 377—386.

<sup>3</sup> Тукиш В. А. Указ. соч. С. 17.



христианским нормам, через евангельское осмысление приобретали новое, возвышенное значение. В результате «культурные инновации русского периода существуют сейчас в самосознании аборигенов как элементы их собственной национальной культуры»<sup>1</sup>.

- До продажи Аляски Русская Церковь обеспечила мирное вхождение в самосознание туземных народов не только русской культуры и нравственности, но и российской государственности. Подобно тому, как в России приходы помимо церковной деятельности выполняли информационную функцию, на Аляске приходы и миссии являлись не только источниками распространения веры, но и центрами взаимодействия Российского государства и коренного населения. Кроме того, обязательные во время богослужения молитвы за страну, ее народ, власти и воинство способствовали формированию в сознании туземцев гражданского сознания.

- Перевод вероучительных поучений и молитв на языки всех основных этнических групп Аляски сделал христианское учение понятным для туземцев, что способствовало его осмысленному усвоению. Диаметрально противоположную позицию занимал действовавший на Аляске с 1877 г. пресвитерианский пастор Шелдон Джексон, который считал, что проповедь христианства возможна лишь на английском языке, и отвергал переводы Евангелия и молитв на туземные языки Аляски. Православная Церковь, наоборот, способствовала сохранению языка и культуры местных народов, искореняя лишь те явления из жизни местного населения, которые были неприемлемыми для христианства.

За весь период русского присутствия на Аляске Право-

---

<sup>1</sup> Ляпунова Р. Г. О Русской Америке. С. 24.



славная Церковь прошла становление от единиц крещеных автохтонов до полноценно развитой епархиальной структуры во главе с епископом. От народного христианства первопроходцев и промысловиков до четко организованной и поступательно развивающейся миссии, паству которой составляли все основные этнические группы коренного населения. Это обусловило продолжение существования Православия на Аляске даже после того, как эта территория перестала быть частью России.

Каждый из этапов становления Православной Церкви в Русской Америке наложил свой отпечаток на характер современного Православия на Аляске. В настоящее время на ее территории действуют 2 кафедральных собора: в Ситке и Анкоридже, 74 прихода, 12 миссий — недавно образованных церковных общин, 4 часовни, а также монашеская община и семинария, объединенные в Аляскинскую епархию Православной Церкви в Америке<sup>1</sup>. Большинство епархиального духовенства — 68% из находящихся там — имеют коренное аляскинское происхождение, а их паству составляют около 14 000 жителей штата<sup>2</sup>.

Другие Поместные Православные Церкви присутствуют на Аляске в незначительной степени: греческий православный приход есть в Анкоридже, антиохийский православный собор — в Игл-Ривер близ Анкориджа и сербский православный женский монастырь — близ Кадьяка<sup>3</sup>.

---

<sup>1</sup> См. Личный архив митрополита Климента. Ф. Аляска. Д. Переписка с ПЦА. Letter from Archpriest Alexander Rentel, Chancellor of the Orthodox Church in America to Metropolitan of Kaluga and Borovsk Kliment. N 01/010 January 14, 2020.

<sup>2</sup> Личный архив митрополита Климента. Ф. Аляска. Д. Переписка с ПЦА. Letter from Archpriest Alexander Rentel, Chancellor of the Orthodox Church in America to Metropolitan of Kaluga and Borovsk Kliment. N 01/010 January 14, 2020.

<sup>3</sup> См. Личный архив митрополита Климента. Ф. Аляска. Д. Переписка с ПЦА. Letter from Archpriest Alexander Rentel, Chancellor of the Orthodox Church in America to Metropolitan of Kaluga and Borovsk Kliment. N 01/010 January 14, 2020.



В аляскинских храмах, ничем не отличающихся от российских, и сегодня полностью сохраняется богослужебный уклад, принятый во всей Русской Православной Церкви. Оставшееся после 1867 г. на территории Аляски местное православное население, несмотря на проводимую правительством США американизацию и прозелитизм инославных конфессий, сохранило в значительной степени православные традиции и элементы русской культуры до сегодняшнего дня.



 —  —   
**СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННЫХ ИСТОЧНИКОВ  
И ЛИТЕРАТУРЫ**

**1. СПИСОК ИСТОЧНИКОВ**

**Российский государственный исторический архив**

- Ф. 796. Канцелярия Св. Пр. Синода.  
Оп. 109. Д. 1686.  
Оп. 120. Д. 784.  
Оп. 121. Д. 162.  
Оп. 27. Д. 84.  
Оп. 74. Д.д. 210, 459.  
Оп. 78. Д. 919.  
Оп. 90. Д. 273.

**Архив внешней политики Российской империи**

- Ф. 130. Сибирские дела.  
Оп. 130/1. Д. 1.  
Ф. 161. Санкт-Петербургский Главный архив.  
Оп. 6. Д. 1.



Ф. 340. Коллекция документальных материалов из личных архивов чиновников МИД.

**Оп. 874.** Д.д. 1, 3, 7, 19, 20.

Ф. 341 Собрание документальных материалов по истории Российско-Американской компании (РАК) и русских владений в Северной Америке.

**Оп. 888.** Д.д. 23, 41, 50, 109, 117, 129, 143, 154, 170, 194, 305, 351, 400, 643, 963.

АВПРИ. Ф. 341. Оп. 888. Д. 117. Л. 2 об.

### **Российский государственный архив древних актов**

Ф. 7. Преображенский приказ. Тайная канцелярия и тайная экспедиция.

**Оп. 2.** Д. 2539.

Ф. 21. Дела Морского ведомства.

Д. 9.

Ф. 199. Портфели Г.-Ф. Миллера.

**К. 533.** Д. 12



Ф. 214. Сибирский приказ.

Оп. 1. Ч. 7. Д.д. 5001, 5019.

Ф. 248. Сенат и его учреждения.

Д. 4383.

Оп. 12. Д. 664.

Ф. 1261. Воронцовых.

Оп. 1. Д. 794.

### **Российский Государственный архив военно-морского флота**

Ф. 216. Канцелярия капитана-командора В. Й. Беринга, капитана А. И. Чирикова и капитана I ранга П. К. Креницына.

Оп. 1. Д. 1.

### **Научно-исследовательский отдел рукописей Российской государственной библиотеки**

Ф. 178. Музейное собрание (русская часть).

К. 4749. Д. 2.

Ф. 201. Норов Авраам Сергеевич. Собрание рукописей.

К. 57. Д. 9.



Ф. 204. Общество истории и древностей Российских. Коллекция документов.

К. 32. Д.д. 2, 6.

### **Государственный архив Иркутской области**

Ф. 50. Иркутская духовная консистория.

Оп. 1. Д. 6.

### **Архив библиотеки Конгресса США**

Alaskan Russian Church Archives, Manuscript Division (42). D. 328.

Yudin Collection, Manuscript Division (38). Box 1.

Букварь Российско-Алеутский. LCMD. Records of the Russian Orthodox Church in Alaska. Box C 2. F. «Translation. Aleut (Atka). 1862». Рукопись.

Замечание креола Константина Андреева Ларионова, приказчика Российско-Американской Компании. LCMD. Records of the Russian Orthodox Church in Alaska. Box C 2. F. «Translation. Kodiak-Aleut. prior to 1867. 16». Рукопись, переплет. 15 p.

Кадьякско-Алеутский Букварь. LCMD. Records of the Russian Orthodox Church in Alaska. Box C 2. F. «Translation. Kodiak-Aleut. prior to 1867. 17». Рукопись. 30 p.

От Марка Святое Благовествование. От Луки Святое Благовествование. От Иоанна Свя-

твое Благовествование. LCMD. Records of the Russian Orthodox Church in Alaska. Box C 2. F. «Translation. Aleut (Atka). 1861». Рукопись, переплет.

Сокращенный Катехизис для обучения алеутского юношества. LCMD. Records of the Russian Orthodox Church in Alaska. Box C 2. F. «Translation. Aleut (Atka). 1862».

### **Архив Спасо-Преображенского Валаамского монастыря**

**Оп. 5.** Памятная книга о скончавшихся братиях Валаамского монастыря и о лицах, погребенных на Валаамском монастырском кладбище с 1801 по 1868 год. Часть 1. Рукопись.

Письмо А. А. Баранову. Рукопись.

### **Архив Семинарии Преподобного Германа на Аляске**

Иннокентий (Вениаминов). I. Бумаги. 1821—1823.

Иннокентий (Вениаминов). II. Бумаги. 1824—1840.

Иннокентий (Вениаминов). III. Журналы и прочее.

### **Архив храма Преподобного Сергия Радонежского в Чакбалук (Chuathbaluk), Аляска**

Метрическая книга на 1910й год. Кускоквимской Сергиевской Церкви по Описи № 18-й. 14 л.

## Личный архив митрополита Климента

Ф. Аляска.

Д. Переписка с ПЦА.

### Опубликованные источники

1. Административные документы и письма Высокопреосвященного Иннокентия, архиепископа Камчатского по управлению Камчатской епархией и местными духовными учебными заведениями за 1846—1868 гг. / Сост. В. Крылов. — Казань, 1908. — 422 с.
2. [Врангель Ф. П.] Кадыякский отдел, остров Кадыяк. Замечания для пополнения записок г[осподина] [К. Т.] Хлебникова // Русская Америка в неопубликованных записках К. Т. Хлебникова. Л., 1979. С. 238—250.
3. Выписка из журнала квихпакского миссионера протоиерея Иакова Нецветова // Прибавления к изданию Творений Святых Отцов. — М., 1855. — Ч. 14. — С. 74—88.
4. Выписка из письма преосвященнейшего Иннокентия, архиепископа Камчатского от 26 сентября 1853 г., из Якутска // Прибавления к изданию творений Святых Отцов. — М., 1853. — Ч. 12. — С. 647—654.
5. Головнин В. М. Записка капитана 2 ранга Головнина о состоянии Алеут в селениях Российской Американской компании, и о промышленных ея // Материалы для истории русских заселений по берегам Восточного океана. Приложение к Морскому Сборнику № 1. [Вып. 1.] — СПб.: типография Морского министерства, 1861. — С. 116—126.
6. Громов П. В. Припоминания современника о высокопреосвященном Иннокентии, митрополите Московском. — Иркутск: Тип. Н. Н. Синицына, 1879. — 78 с.
7. Журналы священника Иоанна Вениаминова / Сост. О. Д. Якимов. Якутск, 2005.
8. Загоскин Л. Пешеходная опись части русских владе-

ний в Америке, произведенная лейтенантом Л. Загоскиным в 1842, 1843, 1844 годах: В 2 ч. — СПб.: Типография Карла Крайя, 1847—1848. — Ч. 1. — 1847. — 182 с.; Ч. 2. — 1848. — 120 с.

9. Записка о некоторых действиях кенайского миссионера игумена Николая (с 1853-го до половины 1857 года) и случаях, с ним бывших // Прибавление к изданию Творений Святых Отцов в русском переводе. — М., 1860. — Ч. 19. — С. 117—133.

10. Записки иеромонаха Гедеона о Первом русском кругосветном путешествии и Русской Америке, 1803—1808 гг. / Сост., введ. и примеч.: Р. Г. Ляпунова // Русская Америка: По личным впечатлениям миссионеров, землепроходцев, моряков, исследователей и других очевидцев / Отв. ред.: А. Д. Дридзе, Р. В. Кинжалов. — М.: Мысль, 1994. — С. 27—121.

11. Из архива Кадыякской церкви. 13 писем, частью принадлежащих перу первых миссионеров Алеутской епархии, частью адресованных к ним разными лицами // Американский Православный Вестник. — 1899. — № 17. — С. 467—470; № 18. — С. 492—496. — В подзаг. дан. № 17: 12 писем.

12. Из переписки, относящейся к истории Кадыякской миссии и жизни миссионера о. Германа, Валаамского монаха // Очерк из истории Американской православной духовной миссии. С. 121—194.

13. Из рукописи соборного иеромонаха Александро-Невской лавры о. Гедеона (точная копия) // Очерк из истории Американской православной духовной миссии (Кадыякской миссии 1794—1837). — СПб.: Валаамский монастырь, 1894. — С. 195—292.

14. Извлечение из путевых записок кадыякского священника Петра Летвицкого, год 1843 // Памятник трудов православных благовестников русских с 1793 до 1853 года. — М.: Тип. В. Готье, 1857. — С. 297—308.



15. Извлечения из дневника Атхинского священника Григория Головина, год 1842 // Памятник трудов православных благовестников русских с 1793 до 1853 года. — М.: Тип. В. Готье, 1857. — С. 312—317.

16. Извлечения из дневника Атхинского священника Иакова Нецветова, год 1842 // Памятник трудов православных благовестников русских с 1793 до 1853 года. — М.: Тип. В. Готье, 1857. — С. 309—311.

17. *Иоасаф (Болотов), архимандрит*. Письмо ректору Ярославской духовной семинарии архимандриту Иерониму (Понятскому) // Ярославские епархиальные ведомости. — 1894. — Ч. неофиц. — № 28. — С. 445—448.

18. Иркутская летопись: [В 2-х т.] — Иркутск: Паровая тип. И. П. Казанцева, 1911—1914. — [т. 1: 1652—1856 гг.] Летописи П. И. Пежемского и В. А. Кротова / С предисл., доб. и примеч. И. И. Серебренникова. — 1911. — 418 с.

19. *Ларионов К.* Тетрадь под заглавием «Сведения об отце Германе» // Очерк из истории Американской православной духовной миссии (Кадьякской миссии 1794—1837). — СПб.: Валаамский монастырь, 1894. — С. 171—184.

20. *Муравьев А. Н.* Из переписки с патриархом Константинопольским Григорием // Московские епархиальные ведомости. — 1869. — № 44. — С. 4—7.

21. Несколько писем из архива Кадьякской миссии // Американский Православный Вестник. — 1900. — № 6. — С. 125—127.

22. *Николай, епископ Алеутский и Аляскинский*. Из моего дневника. Путевые заметки и впечатления во время путешествия по Аляске и Алеутским островам // Прибавления к Церковным ведомостям. — 1893. — № 12. — С. 473—482; № 13—14. — С. 515—542; № 15. — С. 571—583.

23. Перечень путешествия Штурмана Зайкова к островам, между Азией и Америкой находящимся // Собрание сочинений, выбранных из месяцесловов на разные годы. — СПб.: Имп. Акад. наук, 1790. — Ч. 5. — С. 146—164.



24. Перечень путешествия, предпрятаго к островам, между Азиею и Америкю находящимся, на судне Св. Михаила // Собрание сочинений, выбранных из месяцесловов на разные годы. — СПб.: Имп. Акад. наук, 1790. — Ч. 5. — С. 304—318.

25. Письма Валаамских монахов к Назарию из Америки [Распространение православной веры в Америке] / сост. и предисл. Деменков Д. А. // Очерки России / Изд. В. Пассеком. — М., 1842. — Кн. 5. — С. 223—234.

26. Письма И. Вениаминова К. Т. Хлебникову / Сост. и примеч. Р. Г. Ляпуновой, Е. А. Окладниковой; введ. Р. Г. Ляпуновой // Русская Америка: По личным впечатлениям миссионеров, землепроходцев, моряков, исследователей и других очевидцев / Отв. ред.: А. Д. Дридзе, Р. В. Кинжалов. — М.: Мысль, 1994. — С. 151—189.

27. Письма Иннокентия, митрополита Московского и Коломенского: В 3-х кн. / Собр.: И. Барсуков. — СПб.: Синод. тип., 1897—1901. — Кн. 1: 1828—1855. — 1897. — XIV, 480, V с.; Кн. 2: 1855—1865. — 1898. — VI, 496 с.; Кн. 3: 1865—1878. — 1901. — VI, 398 с.

28. Православные миссионеры на Аляске / Сост., введ., примеч.: Г. И. Дзенiskeвич // Русская Америка: По личным впечатлениям миссионеров, землепроходцев, моряков, исследователей и других очевидцев / Отв. ред.: А. Д. Дридзе, Р. В. Кинжалов. — М.: Мысль, 1994. — С. 191—253.

29. Предложение Преосвященнейшаго Тихона, Епископа Алеутскаго и Аляскинскаго, Аляскинскому Духовному Правлению // Американский Православный Вестник. — 1899. — № 5. — С. 138—139.

30. Российско-Американская компания и изучение Тихоокеанского Севера: 1815—1841. Сборник документов / Гл. ред. Н. Н. Болховитинов. — М.: Наука, 2005. — 460 с.

31. Российско-Американская компания и изучение Тихоокеанского Севера: 1841—1867: сборник документов / [составитель Т. С. Федорова, А. Ю. Петров, А. В. Гринёв;

отв. ред. А. Ю. Петров]; Отд-ние ист.-филолог. наук РАН; Рос. гос. архив военно-морского флота. — М.: Наука, 2010. — 483 с.

32. Россия в Калифорнии: русские документы о колонии Росс и российско-калифорнийских связях, 1803—1850: в 2-х т. / Сост. и подгот.: А. А. Истомин, Дж. Р. Гибсон, В. А. Тишков; Ин-т этнологии и антропологии им. Н. Н. Миклухо-Маклая. — М.: Наука, 2005. — Т. 1. — 2004. — 754 с., ил.

33. Русские открытия в Тихом океане и Северной Америке в XVIII в. / Отв. ред., вступ. ст.: А. И. Андреев. — М.: Гос. изд-во геогр. лит-ры, тип. «Кр. пролетарий», 1948. — 383 с.

34. Русские экспедиции по изучению северной части Тихого океана во второй половине XVIII в. Сборник документов. — М.: Наука. Гл. редакция восточной лит-ры, 1989. — 400 с.: ил.

35. *Сарычев Г. А.* Путешествие по Северо-Восточной части Сибири, Ледовитому морю и Восточному океану / Под ред. Н. Н. Зубова — М.: Гос. изд-во геогр. лит-ры, 1952. — 326 с.: ил.

36. *Сарычев Г. А.* Путешествие флота капитана Сарычева по Северовосточной части Сибири, Ледовитому морю и Восточному океану, в продолжение осьми лет, при Географической и Астрономической морской Экспедиции, бывшей под начальством флота капитана Биллингса (1785—1793): В 2-х ч. — СПб.: Тип. Шнора, 1802. — Ч. 1. — XII, 196 с.; Ч. 2. — 194 с.

37. Третье плавание капитана Джеймса Кука. Плавание в Тихом океане в 1776—1780 гг. / Пер. с англ., вступит. статья и коммент.: Свет Я. М. — М.: Мысль, 1971. — 636 с., илл., карт.

38. *Филарет (Дроздов), святитель.* Письма преподобному Антонию, наместнику Свято-Троицкой Сергиевой лавры (1831—1867 гг.): В 3-х ч. — Свято-Троицкая Сер-



гиева Лавра, 2007. — Ч. 1: 1831—1846. — 496 с.: портр.

39. Хлебников К. Русская Америка в «Записках» Кирилла Хлебникова: Ново-Архангельск / Сост., предисл., коммент. и указ.: С. Г. Федорова. — М.: Наука, 1985. — 302 с.

40. Хлебников К. Т. Русская Америка в неопубликованных записках К. Т. Хлебникова / Сост., введ. и коммент.: Р. Г. Ляпунова и С. Г. Федорова. — Л.: Наука. Ленингр. отделение, 1979. — 280 с.

41. Экспедиция Беринга: Сборник документов / Подготов. к печати, вступ.: А. Покровский. — М.: Гл. архивное упр-е НКВД СССР, 1941. — 418 с.: ил., карт.

42. Archpastoral letter to the pastors and parishoners of the Aleut Diocese on the occasion of the centennial anniversary of the founding of the Orthodox Mission in North America. September 25, 1894. P. 1. D34, Alaskan Russian Church Archives, Manuscript Division (17). Архипастырское послание к пастырям и пасомым Алеутской епархии по случаю столетнего юбилея основания Православной миссии в пределах Северной Америки, 25 сентября 1894 г. [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://www.loc.gov/exhibits/russian/celebra.jpg> — Загл. с экрана. — Яз. англ., рус.

43. Arndt K. L., Pierce R. A. A Construction History of Sitka, as Documented in the Records of the Russian-American Company / second edition. — Sitka National Historical Park, 2003. — 280 p.

44. Colonial Russian America. Kyrill T. Khlebnikov's Reports, 1817—1832 / Translated with Introduction and Notes by Basil Dmytryshin and E. A. P. Crownhart-Vaughan. — Oregon Historical Society, Portland, 1976. — 158 p.

45. Records of the Russian-American Company 1802, 1817—1867 by Raymond H. Fisher. — The National Archives and Records Service General Services Administration, Washington, 1971. — 195 p.

46. Statewide Library Electronic Doorway. Alaska's Digi-

tal Archives. Document #830, Report from Ivan Veniaminov, Priest of Sitka, to Meletii, Arch Bishop of Irkutsk dated 18 April 1835 in Sitka. [6 pages]. Его Высокопреосвященству, Высокопреосвященнейшему Мелетию Архиепископу Иркутскому, Нерчинскому и Якутскому и Кавалеру. Ситхинской Архангельской Церкви Священника Иоанна Вениаминова. Рапорт. Апреля 18 дня 1835 года. Ситха. [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://vilda.alaska.edu/cdm4/document.php?CISOROOT=/cdmg22&CISOPTR=2851> — Загл. с экрана. — Яз. англ., рус.

47. Statewide Library Electronic Doorway. Alaska's Digital Archives. Information on Metropolitan Innocent. Некоторые Сведения о преосвященном Иннокентии Епископе Комчатском. Рукописи. [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://vilda.alaska.edu/cdm4/document.php?CISOROOT=/cdmg22&CISOPTR=2936> — Загл. с экрана. — Яз. англ., рус.

48. The End of Russian America. Captain P. N. Golovin's Last Report. 1862 / Translated with Introduction and Notes by Basil Dmytryshin and E. A. P. Crownhart-Vaughan. — Oregon Historical Society, Portland, 1979. — 250 p.

## 2. ИСПОЛЬЗОВАННАЯ ЛИТЕРАТУРА

### Список литературы на русском языке

1. *Алексий, епископ.* Иноческое житие монаха Германа в России // Юбилейный сборник в память 150-летия Русской Православной Церкви в Северной Америке: В 2-х ч. — N.Y., 1944. — Ч. 1. — С. 34—36.

2. *Андреев А. И.* Первые исследователи Алеутских островов // Исторические записки / Отв. ред.: А. Л. Сидоров. — Изд. Академии Наук СССР, 1961. — С. 289—306.

3. *Артемьев А. Р.* Из истории крещения Камчатки: К трехсотлетию первой православной миссии // Вестник ДВО РАН. — 2005. — № 4. — С. 85—94.

4. *Архангелова С. А.* Наши заграничные миссии: очерк о русских духовных миссиях. — СПб.: Изд. П. П. Сойкина, 1899. — 208 с.

5. *Барсуков И. П.* Иннокентий, митрополит Московский и Коломенский по его сочинениям, письмам и рассказам современников. — М.: Фирма Алеся, 1997. — 770 с.

6. *Белаиов А.* Очерк истории Петропавловской и Камчатской епархии: В 3-х кн. — Петропавловск-Камчатский: Изд-во «Скрижали Камчатки», 2003—2009. — Кн. 1: XVIII век: Посев и всходы. — 2003. — 248 с.

7. *Бензин В. М., доктор.* Важнейшие моменты в истории Церкви в Америке // Юбилейный сборник в память 150-летия Русской Православной Церкви в Северной Америке: В 2-х ч. — N.Y., 1944. — Ч. 1. — С. 57—60.

8. *Берг Л. С.* Открытие Камчатки и экспедиции Беринга. — М.-Л.: Изд. Академии Наук СССР, 1946. — 380 с.: ил., карт.

9. *Бломквист Б. М.* История изучения в России североамериканских языков // Из культурного наследия народов

Америки и Африки: Сборник Музея антропологии и этнографии / Академия Наук СССР; Институт этнографии им. Н. Н. Миклухо-Маклая. — Л.: Наука, 1975. — XXXI. С. 94—117.

10. *Болховитинов Н. Н.* У истоков православия в Северной Америке (середина XVIII века — 1794 год) // Американский ежегодник, 1993. М.: Наука, 1994. С. 127—132.

11. *Бортновский И., священник.* Кенайская миссия // Американский Православный Вестник. — 1898. — № 18. — С. 529—533; № 19. — С. 558—560.

12. Валаамские миссионеры в Америке (в конце XVIII столетия) / Изд. Валаамского монастыря. — СПб.: 1900. — 292 с.

13. Валаамский монастырь и его подвижники / Издано иждивением Валаам. монастыря. — 3-е изд., испр. и доп. — СПб.: Типо-Литограф. И. Генералова, 1903. — 447 с.

14. *Вениаминов И.* Замечания о колошенском и кадьякском языках и отчасти о прочих российско-американских, с присовокуплением российско-колошенского словаря / Сост.: И. Вениаминов. — СПб., 1846. — 84 с.

15. *Вениаминов И.* Записки об островах Уналашкинского отдела / Сост.: И. Вениаминов. — Издано иждивением Российско-Американской компании, СПб.: В тип. Импер. Акад. наук, 1840. — Ч. 1. — 364 с.; Ч. 2. — 413 с.

16. *Вениаминов И., протоиерей.* Состояние Православной Церкви в Российской Америке. — СПб., 1840. — 44 с.

17. *Винокуров М. З.* Преподобный Герман Аляскинский. Из материалов к истории Аляскинской Церкви Михаила З. Винокурова // Русский паломник. — 2004. — № 31. — С. 175—191.

18. *Вишнякова Н. В.* История русской книги в США (конец XVIII в. — 1917 г.). — Новосибирск: ГПНТБ СО РАН, 2004. — 340 с.

19. *Воейков П.* Научное значение ученых трудов Московского Митрополита Иннокентия. М., 1869. — 15 с.



20. *Григорий, епископ Аляскинский*. Церковь на Аляске после двухсот лет // Ежегодник Православной Церкви в Америке. — N.Y., 1976. — [Кн. 2]. — С. 24—31.

21. *Григорьев Д., священник*. Апостол Аляски. Митрополит Иннокентий (Вениаминов), 1797—1879 // Ежегодник Православной Церкви в Америке. — N.Y., 1976. — [Кн. 2]. — С. 31—45.

22. *Гринёв А. В.* Индейцы тлинкиты в период Русской Америки (1741—1867). — Новосибирск: Наука. Сиб. Отделение, 1991. — 320 с.

23. *Гринёв А. В.* Кто есть кто в истории Русской Америки: энциклопедический словарь-справочник / Под ред. акад. Н. Н. Болховитинова. — М.: Academia, 2009. — 672 с. (Справочники. Энциклопедии. Словари.)

24. *Громов П., протоиерей*. Историко-статистическое описание Камчатских церквей // Труды Киевской духовной академии. — Киев, 1861. — Т. 1. — С. 28—72; 138—194.

25. *Е. М.* Письма из Алтая. Письмо первое // Московские Церковные Ведомости. — 1884. — № 38. — С. 499—501.

26. *Евлогий (Смирнов), архимандрит*. Жизнь и апостольские труды митрополита Иннокентия (Вениаминова), (1797—1879) // Журнал Московской Патриархии. — 1975. — № 3. — С. 58—65.

27. *Ефимов А. В.* Из истории великих русских географических открытий в Северном Ледовитом и Тихом океанах (XVII — первая половина XVIII в.). — М.: Гос. изд-во геогр. лит-ры, 1950. — 318 с.: ил., карт.

28. *Жуков Н. Н.* Конфессиональная деятельность Русской Православной Церкви на территории севера тихоокеанского региона России в XIX в. Дис. ... канд. исторических наук: 07.00.02. — Магадан, 2001. — 176 с. (Рукопись).

29. *Зубов Н. Н.* Отечественные мореплаватели-исследователи морей и океанов. — М.: Гос. изд-во геогр. лит-ры, 1954. — 474 с.: ил.

30. Из записки А. Н. Муравьева о преосвященном Ин-



нокентии, архиепископе Камчатском. — Пг.: Тип. Глав. упр. уделов, 1915. — 8 с.

31. Избранные труды святителя Иннокентия, митрополита Московского, апостола Сибири и Америки. — М.: Издательство Московской Патриархии, 1997. — 367 с.

32. *Истомин А. А.* Начало создания «общих селений» на острове Кадьяк в Русской Америке (1839—1842 гг.) // Этнографическое обозрение: Журнал Института этнологии и антропологии РАН. — 1998. — № 5. — С. 108—123.

33. История Русской Америки (1732—1867): В 3-х т. / Отв. ред.: Н. Н. Болховитинов. — М.: Международные отношения, 1997—1999. — Т. 1: Основание Русской Америки, 1732—1799. — 1997. — 479 с.; Т. 2: Деятельность Российско-Американской компании, 1799—1825. — 1999. — 470 с.; Т. 3: Русская Америка: от зенита к закату, 1825—1867. — 1999. — 558 с.

34. К столетию Православной Церкви в Америке // Богословский вестник. — Сергиев Посад, 1894. — Т. 4. — № 10. — С. 198—212.

35. К столетию русской православной миссии в Северной Америке: [Рец. на:] Очерки из истории американской православной миссии / Изд. Валаамского монастыря. СПб., 1897 // Церковный Вестник. — 1894. — № 39. — С. 609—611.

36. Канонизация митрополита Иннокентия Аляскинского // Ежегодник Православной Церкви в Америке. — N.Y., 1978. — Кн. 4. — С. 25—54.

37. *Карташева Н. В.* Русское православное миссионерство как явление культуры [на примере деятельности св. Иннокентия (Вениаминова)]. Дис. ... канд. культурологии: 24.00.02. — М., 2000. — 188 с. (Рукопись).

38. *Кедровский Ал., священник.* Историко-статистическое описание Уналашкинского Вознесенского прихода // Православный Американский Вестник. — 1897. — № 20. — С. 418—420; № 21. — С. 439—442; № 22. — С. 465—467; № 23. — С. 494—496.



39. *Климент (Г. М. Капалин), митрополит Калужский и Боровский.* О причинах конфликта первых миссионеров на Аляске и администрации Российско-Американской компании // Вестник Поморского университета. — № 2. — 2010. — С. 17—21.

40. *Климент (Г. М. Капалин), митрополит Калужский и Боровский.* Распространение русской духовной культуры среди индейцев тлинкитов в период Русской Америки // Вестник Тюменского Государственного университета. — Серия История, Филология. — Тюмень, 2010. — № 1. — С. 119—126.

41. *Климент (Г. М. Капалин), митрополит Калужский и Боровский.* Святитель Иннокентий (Вениаминов) и возникновение книжной культуры алеутов // Библиотекосведение. — 2009. — № 5. — С. 72—79.

42. *Климент (Капалин), митрополит Калужский и Боровский.* Благоволите о том сообщить к нам мнение Вашего Преосвященства. Письма капитан-командора В. Беринга епископу Иркутскому и Нерченскому Иннокентию (Нероновичу). 1734—1735 гг. // Исторический архив. М. 2010. № 3. — С. 199—206.

43. *Климент (Капалин), митрополит Калужский и Боровский.* Защита государственных интересов и распространение Православия на тихоокеанском севере // Вестник Российской академии наук, Издательство «Наука», 2013. Том 83, № 9. — С. 839—843.

44. *Климент (Капалин), митрополит Калужский и Боровский.* Русские епископы на Аляске: служение Церкви и России. // Американский Ежегодник 2015. Москва, Издательство «ЛЕНАРД», 2016. — С. 260—267.

45. *Климент (Капалин), митрополит Калужский и Боровский; А. Ю. Петров; А. Н. Ермолаев.* Документы по истории Русской Америки и российско-американским отношениям в государственных архивах Тюменской об-



ласти // Американский Ежегодник. Москва, Издательство «Весь мир», 2011. — С. 235—251.

46. *Климент (Капалин), митрополит.* К вопросу об участии священнослужителей во Второй Камчатской экспедиции // Вестник Тамбовского университета. (Серия: Гуманитарные науки) — Тамбов, 2010. — Вып. 2(82). — С. 219—224.

47. *Климент (Капалин), митрополит.* Православие на Аляске: ретроспектива развития в 1741—1917 гг. — Тверь, 2014. — 432 с., илл.

48. *Климент (Капалин), митрополит.* Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года. — М.: ОЛМА Медиа Групп, 2009. — 608 с., илл.

49. *Климент (Капалин), митрополит; А. Ю. Петров; А. С. Чижикова.* Значение деятельности протоиерея Иакова Нецветова в освоении Русской Америки // Американский Ежегодник 2014. Москва, Издательство «ЛЕНАРД», 2014. — С. 237—257.

50. *Климент, митрополит Калужский и Боровский (Г. М. Капалин).* Вопросы истории Кадьякского викариатства и синодальное управление миссионерской деятельностью на Аляске // Вестник Тамбовского университета. Серия Гуманитарные науки. Тамбов, 2010. Вып. 3 (83). — С. 307—316.

51. *Климент, митрополит Калужский и Боровский (Г. М. Капалин).* Миряне в распространении русской духовной культуры среди коренного населения Аляски // Вестник Тамбовского университета. Серия Гуманитарные науки. Тамбов, 2013. Вып. 5 (121). — С. 235—242.

52. *Климент, митрополит Калужский и Боровский (Г. М. Капалин).* Цивилизационное развитие автохтонов Северной Америки в служении преподобного Германа Аляскинского // Богословско-исторический сборник. Калуга, 2018. Вып. 10. С. 99—106.

53. *Климент, митрополит Калужский и Боровский*

❖ ————— ❖

(Г. М. Капалин). Влияние инославного присутствия на распространение православия среди автохтонов Аляски // Богословско-исторический сборник. Калуга, 2014. Вып. 6. С. 84—92.

54. *Климент, митрополит Калужский и Боровский* (Г. М. Капалин). Миссионерское служение Русской Православной Церкви на Аляске // Богословско-исторический сборник. Калуга, 2003. Вып. 1. С. 35—78.

55. *Климент, митрополит Калужский и Боровский* (Г. М. Капалин). Социокультурный аспект миссионерского служения на Аляске святителя Иннокентия (Вениаминова) // Вестник Тамбовского университета. — Серия Гуманитарные науки. — Тамбов, 2014. — Вып. 1 (129). — С. 119—123.

56. *Климент, митрополит Калужский и Боровский*. Вклад православных миссионеров в культуру автохтонов // Богословско-исторический сборник. Калуга, 2018. Вып. 11. С. 39—46.

57. *Климент, митрополит Калужский и Боровский*. Особые черты миссионерской деятельности святителя Иннокентия, митрополита Московского, в период его служения на Камчатке и Аляске // Богословско-исторический сборник. Калуга, 2007. Вып. 3. С. 18—24.

58. *Климент, митрополит Калужский и Боровский*. Святитель Иннокентий и расцвет православной миссии на Аляске // Богословско-исторический сборник. Калуга, 2005. Вып. 2. С. 35—126.

59. Корсун С. Преподобный Герман Аляскинский: Жизнеописание. — Джорданвилль: Свято-Троицкий монастырь, 2002. — 160 с.

60. Корсун С. А. Преподобный Герман Аляскинский, Валаамский подвижник в Америке: Материалы к жизнеописанию. — СПб.: Валаамский монастырь, 2005. — 181 с.

61. Корчинский И., священник. Квихпахская Крестовоздвиженская миссия на реке Юконе // Американский Православный Вестник. — 1899. — № 13. — С. 359—362.



62. Краткое описание об Американском острове Кадьяке // Друг просвещения: Журнал Литературы, Наук и Художеств. — М.: В Типографии Ф. Гиппиуса, 1805. — Ч. 4. — № 10. — С. 89—106.

63. Краткое церковно-историческое описание Кадьякского прихода. По архиву Кадьякской церкви // Американский Православный вестник. — 1897. — № 7. — С. 230—231; № 8. — С. 265—266; 1898. — № 9. — С. 292—293; № 10. — С. 321—323.

64. Краусс М. Э. Языки коренного населения Аляски: прошлое, настоящее и будущее // Традиционные культуры Северной Сибири и Северной Америки: труды советско-американской группы по сотрудничеству в области изучения взаимодействия аборигенных народов и культур Северной Сибири и Северной Америки / Отв. ред.: И. С. Гурвич; Ин-т этнографии им. Н. Н. Миклухо-Маклая. — М.: Наука, 1981. — С. 149—181.

65. Крючкова Т. А. Дневник миссионерского путешествия святителя Иннокентия Вениаминова // Русская Америка и Восточная Сибирь: материалы региональной научно-практической конференции с международным участием (г. Кяхта, 14 августа 2009 г.). — Иркутск, 2011. — С. 167—180.

66. Львов А. Краткия историческия сведения об учреждении в Северной Америке православной миссии, об основании Кадьякской епархии и о деятельности там первых миссионеров // Прибавления к Церковным Ведомостям. — 1894. — № 38. — С. 1317—1326; № 39. — С. 1361—1370.

67. Ляпунова Р. Г. О Русской Америке // Русская Америка: По личным впечатлениям миссионеров, землепроходцев, моряков, исследователей и других очевидцев / Отв. ред.: А. Д. Дридзе, Р. В. Кинжалов. — М.: Мысль, 1994. — С. 7—25.



68. *Ляшевский С.*, протоиерей. Преподобный старец Герман Аляскинский. — N.Y., 1953. — 57 с.

69. *Макарова Р. В.* Экспедиции русских промышленных людей в Тихом океане в XVIII веке // Вопросы географии. — М.: изд-во геогр. лит-ры, 1950. — Сборник 17-й. История географических знаний. — С. 23—42. — (Научные сборники Московского филиала Географического общества Союза ССР).

70. *Марков А.* Русские на Восточном океане. Путешествие Ал. Маркова. — 2-е изд., испр. и доп. — С-Пб.: Тип. А. Дмитриева, 1856. — 264 с.

71. *Марков С. Н.* Летопись Аляски. — М.-Л.: Изд-во Главсевморпути, 1948. — 221 с.

72. *Марков С. Н.* Русские на Аляске: [Ист. очерк]. — М.: Воен. изд-во М-ва Вооруженных сил Союза ССР, 1946. — 152 с.

73. *Модестов В., священник.* Церковно-историческое описание Нушагакской миссии, Алеутской епархии // Православный Американский Вестник. — 1897. — № 14. — С. 287—289; № 15. — С. 303—305.

74. *Н. А.* Отзыв на книгу: «Материалы к познанию Российской империи и смежных с нею стран Азии» // Журнал Министерства Народного Просвещения. — Отд. 6. — СПб., 1842. — Ч. 33. — С. 20—31.

75. Настольная книга священнослужителя. — Т. 4. — Свято-Успенская Почаевская Лавра, 2008. — 860 с.

76. Нушагакская миссия // Прибавления к изданию Творений Святых Отцов. — М., 1857. — Ч. 16. — С. 300—304.

77. О колошах // Прибавления к изданию Творений Святых Отцов. — М., 1857. — Ч. 16. — С. 304.

78. Об этнографических трудах Московскаго Митрополита Иннокентия // Московския Университетския известия. — М., 1868. — № 5. — С. 441—450.

79. *Окунь С. Б.* Российско-Американская компания /



Отв. ред., предисл.: Б. Д. Грекова. — М.-Л.: Соцэкгиз, 1939. — 260 с.

80. Окунь С. Б. Очерки по истории колониальной политики царизма в Камчатском крае. — ОГИЗ. Соцэкгиз. Ленингр. отделение, 1935. — 152 с.

81. Очерк из истории Американской православной духовной миссии (Кадьякской миссии 1794—1837). — СПб.: Балаамский монастырь, 1894. — XIV, 292 с.; ил.

82. Пермиловская А. Б. Часовня в традиционной культуре Русского Севера // Ярославский педагогический вестник. — 2010. — № 4. — Том. I (Гуманитарные науки). — С. 248—254.

83. Петров А. Ю., митрополит Климент (Капалин), Малахов М. Г., Ермолаев А. Н., Савельев И. В. История и наследие Русской Америки // Вестник Российской Академии Наук. Москва, Издательство «Наука», 2011. Том 81, № 12. — С. 1090—1099.

84. Петров А. Ю., Савельев И. В., митрополит Климент (Капалин). Становление колониального права в Русской Америке. // Российская история. — 2015. — №4. — С. 101—111.

85. Петров В. Русские в истории Америки. — Вашингтон: Изд. Русско-Американского Историч. общ-ва, 1988. — 263 с.

86. Постников А. В. Документальные памятники исследования природы и населения Русской Америки миссионерами Православной Церкви // Богословский вестник. — 1998. — [Т.] 2. — № 1. — С. 37—82.

87. Правда.ru. Аналитика. Клиценко Ю. 300-летию Православия на Камчатке были посвящены научные доклады, представленные на IV Международных исторических и Свято-Иннокентьевских чтениях. [Электронный ресурс]. — Режим доступа: [http://www.pravda.ru/society/2005/8/26/80/21174\\_kamchatka.html](http://www.pravda.ru/society/2005/8/26/80/21174_kamchatka.html), свободный. — Загл. с экрана. — Яз. рус.



88. Рункевич С. Г. Александро-Невская Лавра. 1713—1913. — СПб.: [Синод. тип.], 1913. — 999, 62, 45 с.

89. Святитель Иннокентий Московский, просветитель Америки и Сибири. Собрание сочинений и писем: В 7 т. — М.: Изд. Московской Патриархии Русской Православной Церкви, 2012—2015. — Т. 1—2: Апостол Америки (1824—1840); Записки об островах Уналашкинского отдела (1840). — 2012. — 848 с., илл.; Т. 3: Жребий апостольский. — 2012. — 632 с., цв. карта; Т. 4: Апостол Дальнего Востока и Севера (1852—1860). — 2013. — 656 с., илл.; Т. 5: Административные документы и письма (1861—1868). — 2013. — 544 с. — карта; Т. 6: Московский митрополит (1868—1879). — 2014. — 512 с.; Т. 7: Архив Аляскинской епархии. Библиотека Конгресса США (1824—1865); Путевые журналы (1823—1867); История репрессий и реабилитации членов семьи Вениаминовых (1930—1989). — 2015. — 848 с.

90. Святитель Феофан Затворник. Что потребно покаившемуся и вступившему на добрый путь спасения // Внутренняя жизнь. Избранные поучения. М.: Сестричество во имя преподобномученицы великой княгини Елизаветы, 2001. С. 61—149.

91. Северная Америка, век девятнадцатый. Библиотека. Гринёв А. Туземцы-аманаты в Русской Америке. [Электронный ресурс]. — Режим доступа: <http://america-xix.org.ru/library/grinev-indeans>, свободный. — Загл. с экрана. — Яз. рус.

92. Соколов Ал. Северная экспедиция (1733—1743) // Записки гидрографического департамента морского министерства. — Ч. IX. — СПб.: Морская типография, 1851. — С. 190—469.

93. Творения Иннокентия, митрополита Московского: В 3-х кн. / Собр. И. Барсуковым. — М.: Синод. тип., 1886—1888. — Кн. 1. — 1886. — VI, 311 с.; Кн. 2. — 1887. — 494 с.; Кн. 3. — 1888. — XII, 662 с.

94. Тихменев П. А. Историческое обозрение образо-

вания Российско-американской компании и действий ее до настоящего времени / Сост. П. А. Тихменев: В 2-х ч. — СПб.: Тип. Э. Веймара, 1861—1863. — Ч. 1. — 1861. — 464 с.: карт.; Ч. 2. — 1863. — 780 с.: ил., портр., карт.

95. Тихон (Беллавин), епископ. К 60-летию прибытия в Ситху Высокопреосвященнейшего Иннокентия в сане Епископа Алеутского 27 сентября 1841 г. // Американский Православный Вестник. — 1901. — № 18. — С. 377—381.

96. Трубецкой С. История православных семинарий в Америке // Ежегодник Православной Церкви в Америке. — Кн. 3. — N.Y., 1979. [Кн. 3]. — С. 76—77.

97. Тукиш В. А. Педагогические идеи в духовном наследии святителя Иннокентия (Вениаминова), митрополита Московского: Дис. ... канд. пед. наук: 13.00.01. — Магадан, 2006. — 216 с. (Рукопись).

98. Ф. П. Прошлое Православной миссии в Аляске // Американский Православный Вестник. — 1904. — № 2. — С. 26—31.

99. Федорова С. Г. Русское население Аляски и Калифорнии. Конец XVIII в. — 1867 г. / АН СССР; Ин-т этнографии им. Н. Н. Миклухо-Маклая. — М.: Наука, 1971. — 269 с.: ил., карт.

100. Федорова С. Г. Штурманы Иваны Васильевы и их роль в изучении Аляски (первая половина XIX в.) // Летопись Севера. — М.: Мысль, 1979. — [Т.] 9. — С. 167—210; [Т.] 10. — С. 141—160.

101. Филипп, епископ Аляскинский. Погибающая миссия. — М.: Тип. «Русская печатня», 1918. — 15 с.

102. Хлебников К. Жизнеописание Александра Андреевича Баранова, Главного правителя Российских колоний в Америке: В 2-х ч. — СПб.: Морск. тип., 1835. — 209 с. Ч. 1. — 1812. — 172 с.: ил.; Ч. 2. — 1812. — 90 с.

103. Шелехов Г. И. Путешествие Г. Шелехова: В 2-х ч. — СПб.: Тип. Губерн. Правл., 1812.

 —  — 

## Список литературы на иностранных языках

1. A Good and Faithful Servant: The Year of Saint Innocent: An Exhibit Commemorating the Bicentennial of the Birth of Ioann Veniaminov, 1797—1997 / Edited by Lydia Black; assisted by Katherine L. Arndt. — Fairbanks: University of Alaska & Alaska State Veniaminov Bicentennial Committee, 1997. — 88 p.
2. Alaskan Missionary Spirituality / edited by Michael Oleksa. — N.Y.; Mahwah: Paulist Press, 1987. — 406 p.
3. *Aleš Hrdlička*. The Aleutian and Commander Islands, and Their Inhabitants / The Smithsonian Institution. — Philadelphia: The Wistar Institute of Anatomy and Biology, 1945. — 630 с.: ил., карт.
4. *Aleš Hrdlička*. The Anthropology of Kodiak Island / The Smithsonian Institution. — Philadelphia: The Wistar Institute of Anatomy and Biology, 1944. — 486 с.: ил.
5. *Antonson J. & Hanable W.* Alaska's Heritage. — Anchorage, Alaska, 1985. — 587 p.
6. *Bancroft H. H.* The Natives Races of the Pacific States of North America: In five vol. — London: Longmans, Green, and Co, 1875—1876. — Vol. I. — 1875. — XLIX, 797 p.; Vol. II. — 1875. — X, 805 p.: map (1), tab. (1); Vol. III. — 1875. — X, 796 p.; Vol. IV. — 1875. — VII, 807 p.: map (1), tab. (1); Vol. V. — 1876. — XI, 796 p.: tab. (2).
7. *Bensin B. M.* Russian Orthodox Church In Alaska 1794—1967. — N.Y., 1967. — 80 p.
8. *Black L.* Orthodoxy in Alaska / The Patriarch Athenagoras Orthodox Institute; At the Graduate Theological Union. — Berkeley, California, 1998. — 136 p.
9. *Black L. T.* Russians in Alaska, 1732—1867. — Fairbanks, Alaska: University of Alaska Press, 2004. — 328 p.
10. *Black Lydia T.* Ivan Pan'kov: An Architect of Aleut Literacy // Interpreting Alaska's History / Ed. M. Mangusso and Stephen

Haycox. Anchorage: Alaska Pacific University Press, 1989. P. 86—109.

11. *Chevigny H.* Lord of Alaska. Baranov and the Russian Adventure. — London: Robert Hale Limited, 1946. — 255 p.

12. *Chevigny H.* Russian America. The Great Alaskan Venture 1741—1867. — N.Y.: The Viking Press, 1965. — 274 p.

13. *Coxe W.* Account of the Russian Discoveries between Asia and America / To which are added: The Conquest of Siberia, and the History of the Transactions and Commerce between Russia and China: The fourth Edition, considerably enlarged. — London: Messrs. Cadell and Davies, in the Strand, 1803. — 500 p.: ил., карт.

14. *Dauenhauer R. L.* Education in Russian America // Russian America: the Forgotten Frontier / Edited by Smith Sweetland B. & Barnett R. J.; Published by the Washington State Historical Society. — Tacoma, Washington, 1990. — P. 155—163.

15. *Garrett P. D.* St. Innocent Apostle to America. — Crestwood, N.Y.: St. Vladimir's Seminary Press, 1979. — 345 p.

16. *Golder F. A.* Bering's Voyages: An Account of the Efforts of the Russian to Determine the Relation of Asia and America: In two vol. / Edit.: Joerg W. L. G. — N.Y., 1922—1925. — Vol. 1: The Log Books and Official Reports of the First and Second Expeditions, 1725—1730 and 1733—1742 / Chart of the second Voyage: Bertholf E. P. — 1922. — X, 372 p.: ил., карт. — (American Geographical Society; Research Series № 1); Vol. 2: Steller's Journal of the Sea Voyage from Kamchatka to America and Return on the Second Expeditions, 1741—1742 / Translated and in Part Annotated: Stejneger L. — 1925. — XI, 292 p.: ил., карт. — (American Geographical Society; Research Series № 2).

17. *Gregory (Afonsky), bishop.* A History of the Orthodox Church in Alaska (1794—1917). — Kodiak, Alaska: St. Herman's Theological Seminary, 1977. — 106 p.

18. *Krauss Michael E.* Alaska Native Languages in Russian America // Russian America: the Forgotten Frontier / Edited



by Smith Sweetland B. & Barnett R. J.; Published by the Washington State Historical Society. — Tacoma, Washington, 1990. P. 205—213.

19. *Langdon S. J.* The Native People of Alaska. — Anchorage, 1987. — 80 p.

20. Little Russian Philokalia in 4 volumes. Vol. 3. St. Herman of Alaska: Treasure of Spirituality. — New Valaam Monastery, Alaska: St. Herman Press, 1989. — 200 p.

21. *Oleksa Michael J., archpriest.* The Creoles and ther Contributions in the Development of Alaska // Russian America: the Forgotten Frontier / Edited by Smith Sweetland B. & Barnett R. J.; Published by the Washington State Historical Society. — Tacoma, Washington, 1990. — P. 185—195.

22. *Oleksa Michael, very reverend.* The Death of Hieromonk Juvenaly // Russia in North America Proceedings of the 2nd International Conference on Russian America. Sitka, Alaska, August 19—22, 1987. P. 342—346.

23. *Oleksa, Michael.* Another Culture / Another World. — Published by: Association of Alaska School Boards, 2005. — 160 p.

24. Orthodox America 1794—1976: development of the Orthodox Church in America / General Editor Constance J. Tarasar. — Syosset, N.Y., 1975. — P. 294—295.

25. *Pierce R. A.* Builders of Alaska the Russian governors 1818—1867. — Kingston, Canada, 1986. — 56 p.

26. *Smith B. S.* Orthodoxy and Native Americans: The Alaskan Mission. — Syosset. N.Y., 1980. — 37 p.

27. St. Michael's Cathedral. It's History and Restoration of Icons. — Sitka, Alaska. 1976. — 16 p.

28. *Stokoe M., Kishkovsky L.* Orthodox Christians in North America 1794—1994. — Orthodox Christian Publications Center, 1995. — 145 p.

29. *Vinokouroff M. Z.* A Profile and Inventory of His Papers (M 81) and Photographs (PCA 243) in the Alaska Historical Library / edit. Louise Martin. — Juneau, Alaska, 1986. — 137 p.

◆

## ИМЕНА И СУДЬБЫ В ИСТОРИИ ПРАВОСЛАВИЯ В РУССКОЙ АМЕРИКЕ

**Авдеев** Дмитрий (ум. 1796/1799), послушник, член Первой духовной миссии, присоединившийся в Иркутске в 1794 г.; в 1796 г. участвовал в основании русского поселения в зал. Якутат; погиб во время кораблекрушения.

**Александр I** (Павлович Романов, 1777—1825), император Всероссийский с 1801 г.; в 1903 г. включил в состав первой кругосветной экспедиции *иеромонаха Гедео́на (Федото́ва)*; в 1810, утверждая решение Святейшего Синода о ликвидации Кадыякского викариатства, поручил подыскать новую кандидатуру епископа для служения на Аляске; в 1821 г. утвердил новые права и привилегии РАК, согласно которым было увеличено число священников в Русской Америке.

**Александр**, кадыякский эскимос; в 1760-е гг. был вывезен *С. Г. Готовым* на Камчатку и крещен.

**Амвросий** (Подобедов, 1742—1818), митрополит Санкт-Петербургский, первенствующий член Святейшего Синода; в 1903 г. ходатайствовал о направлении на Аляску в составе первой кругосветной экспедиции *иеромонаха Гедео́на (Федото́ва)*, адресат его писем и рапортов; в 1818 г. — митрополит Новгородский и Олонецкий.

**Андреанов** Сергей, креол, православный мирянин, в начале XX в. совершал Крещение новорожденных в приходе Сергия Радонежского в сел. Чакбалук на Аляске.

**Андреев** Александр Игнатьевич (1887—1959), советский историк, ввел в научный оборот значительный объем источников по русским открытиям в Тихом океане.

**Анна Иоанновна** (Романова, 1693—1740), императрица Всероссийская с 1730 г.; в 1732 г. для исследования севера

Тихого океана направила под командованием *В. Й. Беринга* Вторую Камчатскую экспедицию, в ходе которой была открыта Аляска.

**Антипатр** (Андреевич Баранов, 1797—1822), креол, сын главного правителя *А. А. Баранова* от его туземной жены *А. Г. Раскащиковой*.

**Афанасий** (Михайлов Антоний Семенович, 1758—1831), иеромонах, член Первой духовной миссии; служил в храме Воскресения Христова на о-ве Кадьяк, проживал на соседнем о-ве Афогнак; покинул Аляску в 1825 г.

**Баранов** Александр Андреевич (1745/1746—1819), каргопольский мещанин, именитый иркутский купец, с 1890 г. управляющий поселениями компании Шелихова-Голиковых на Аляске, а с 1802 — коллежский советник, главный правитель Русской Америки до 1818 г.; значительно расширил территорию российских владений в Америке; скончался по пути в Россию.

**Баранова** Ирина Александровна (1802—1824), креолка, дочь главного правителя *А. А. Баранова*; супруга *С. И. Яновского*.

**Барсуков** Иван Платонович (1841—1906), российский историк, археограф, автор первого подробного жизнеописания *святителя Иннокентия (Вениаминова)*, издатель его писем и творений.

**Башмаков** Петр, архангельский купец, мореплаватель, занимался промыслом пушнины на Алеутских о-вах в 1750-х—1760-х.

**Бельков** Захария Николаевич (1838—1899), креол, уроженец о-ва Святого Павла, служил в Квихпакской миссии на Нижнем Юконе: с 1850-х гг. причетником, с 1861 г. псаломщиком, в 1877—1895 гг. священником, автор перевода церковных песнопений на юпик.

**Беляев**, русский промышленник, служащий РАК, упоминался в начале 1800-х.

**Бензин** (Бенсин, Bensin) Василий Митрофанович

✦ ————— ✦  
(1881—1973), доктор; родился в России; выпускник Московской духовной академии 1905; преподаватель православной семинарии в Миннеаполисе; официальный церковный историк Православной Церкви в Америке.

**Березкин** Иннокентий (1910—?), сын священника Матфея Березкина.

**Березкин** Матфей (1880—1971), креол, выпускник Вениаминовской миссионерской школы на Уналашке 1905 г., причетник, а с 1908 — священник Кускоквимской миссии; автор перевода богослужебных текстов на юпик.

**Беринг** Витус Йонассен (Иван Иванович, 1681—1741), датчанин, с 1704 г. служил в российском флоте; капитан-командор, начальник Второй Камчатской экспедиции, открытия которой положили начало Русской Америке.

**Биллингс** Джозеф (Иосиф Иосифович, 1761—1806), англичанин, этнограф, капитан командор; впервые посетил Аляску в составе третьей кругосветной экспедиции Дж. Кука 1776—1780; с 1783 служил в российском флоте; в 1785—1794 начальник секретной Северо-Восточной географической и астрономической экспедиции, которая исследовала север Тихого океана.

**Блэк** Лидия Сергеевна (Lydia T. Black, 1925—2007), американский ученый антрополог; родилась в Киеве; работала над переводами и каталогизацией архива семинарии Преподобного Германа на Аляске; исследователь истории Русской Америки; в 2000 г. награждена российским орденом Дружбы народов.

**Болховитинов** Николай Николаевич (1930—2008), советский и российский историк, академик РАН, исследователь Русской Америки и российско-американских отношений.

**Борисов**, русский промышленник, служащий РАК, в 1806 г. находился в распоряжении Кадыкской конторы.

**Буйлов**, сержант, сборщик ясака в промысловую экспе-

❖ ————— ❖  
дицию 1779—1785 гг. на боте «Святой Николай» под командованием *Д. ПолUTOва*.

**Вениамин** (Багрянский, ~1842—1814), епископ Иркутский, Нерчинский и Якутский (1789—1814), в 1799 г. совершил хиротонию главы Первой духовной миссии *архимандрита Иоасафа (Болотова)* во епископа Кадыякского, викария Иркутской епархии.

**Вениаминов** Гавриил Иванович (1824—1880), протоиерей, миссионер, сын *святителя Иннокентия (Вениаминова)*.

**Вениаминов** Иннокентий Иванович, старший сын *святителя Иннокентия (Вениаминова)*.

**Вениаминов** Стефан Евсеевич, родной брат *святителя Иннокентия*, дьячок и учитель на о-ве Уналашка в 1824—1832, впоследствии протоиерей, миссионер.

**Винокуров** Михаил Зиновьевич (1894—1983), родился в России, с 1921 г. постоянно проживал в США; как сотрудник Библиотеки Конгресса США в 1921—1956 гг. пополнил ее фонды большим числом русскоязычных книг и архивных документов периода Русской Америки, лично посетив с этой целью Аляску в 1940.

**Вишнякова** Наталья Владимировна, российский исследователь русской книжной культуры в США.

**Врангель** Фердинанд Петрович (Фердинанд Фредерик Георг Людвиг фон, 1796—1870), российский морской офицер, кругосветный мореплаватель, исследователь Арктики, главный правитель Русской Америки в 1830—1835 гг.; был лично знаком с *преподобным Германом Аляскинским* и *святителем Иннокентием (Вениаминовым)*, содействовал реализации их инициатив духовно-просветительской и социальной направленности; впоследствии адмирал и генерал-адъютант.

**Гавриил** (Петров-Шапошников, 1730—1801), митрополит Санкт-Петербургский и Новгородский в 1783—1799 гг., пребывал на Санкт-Петербургской кафедре с 1700



г. в сане архиепископа, первенствующий член Святейшего Синода; в 1793 г. по поручению императрицы *Екатерины II* сформировал и направил на Аляску Первую духовную миссию; автор первых инструкций для аляскинских миссионеров.

**Гагемейстер** Леонтий Андрианович (Людвиг Карл Август фон, 1780—1834), российский морской офицер, кругосветный мореплаватель, исследователь Аляски; главный правитель Русской Америки с 11 января до 24 октября 1818 г.; после бесед с *преподобным Германом* принял православие.

**Галкин** Иван, крещеный алеут, толмач; в 1791 г. оказывал помощь *О. Худякову* при описании Лисьих о-вов.

**Гедеон** (Федотов Гавриил, 1770—1843), иеромонах, впоследствии архимандрит; участник Первой русской кругосветной экспедиции; миссионер, во время пребывания на о-ве Кадьяк в 1804—1807 гг. был главой Первой духовной миссии, автор первого перевода молитвы «Отче наш» на язык кадьякских эскимосов.

**Герман** Аляскинский (Попов Егор Иванович, 1751—1836), преподобный, монах, член Первой духовной миссии, впоследствии ее глава в 1798—1804 гг. и 1807—1823 гг.

**Глотов** Иван Степанович (Мушкаль, ~1750—?), крещеный алеут, племянник *тоена Шашука* с о-ва Умнак, крестник *С. Г. Глотова*, впоследствии строитель и чтец часовни в честь святителя Николая на о-ве Умнак.

**Глотов** Стефан Гаврилович (1729—1769), яренский посадский, мореплаватель и первооткрыватель, крестил автохтонов Аляски.

**Голиков** Иван Иларионович (1729—1805), курский именитый купец 1-й гильдии и городской голова; компаньон *Г. И. Шелихова*; инициатор направления на Аляску первой духовной миссии.

**Головнин** Василий Михайлович (1776—1831), морской офицер, исследователь Тихого океана, в звании капитана



2-го ранга посетил Русскую Америку в 1818 г. с целью ревизии, впоследствии вице-адмирал.

**Головин** Григорий, священник, преемник *о. Иоанна Вениаминова* по Уналашкинскому приходу, в котором служил с 1834 по 1844 г.

**Григорий** (Афонский, 1925—2008), архиепископ Православной Церкви в Америке, исследователь церковной истории в Северной Америке; родился в Киеве; будучи в 1973—1995 гг. епископом Ситкинским и Аляскинским, занимался о возрождении Православия на Аляске, в частности, открыл в городе Кадьяк православную семинарию и был ее профессором.

**Грин** Джонатан Смит (1796—1878), американский протестантский пастор, в 1829 г. предпринял неудачную попытку миссионерской работы среди тлинкитов.

**Гринёв** Андрей Вальтерович (род. 1960), советский и российский историк, исследователь истории и этнографии Русской Америки, Канады и США.

**Громов** Прокопий (1801—1880), протоиерей, церковный историк; соученик и друг *святителя Иннокентия*, адресат его писем.

**Гурьев** Иван, крещеный алеут, толмач, в 1760-х — 1770-х гг. принимал участие в частных промысловых русских экспедициях.

**Дамаскин** (ум. 1741), иеромонах, участник Второй Камчатской экспедиции.

**Дауэнхауэр** Ричард (1942—2014), американский поэт, переводчик, этноисторик; специалист по культуре тлинкитов.

**Деларов** Евстратий Иванович (ум. 1806), мореход, купец 2-й гильдии, родом с о-ва Пелопоннес, правитель Русских поселений «Американской Северо-Восточной компании» на о-ве Кадьяк в 1787—1791 гг., один из директоров Российско-Американской компании в 1792—1806 гг.

**Джексон** Шелдон (1834—1909), пресвитерианский па-



стор; с 1877 г. суперинтендант пресвитерианской миссии на Аляске; первый представитель федерального Отдела образования на Аляске с 1885 г.

**Екатерина II** (1729—1796), императрица Всероссийская с 1762 г.; по ее распоряжению в 1893 г. была сформирована и отправлена на Аляску Первая духовная миссия, а в 1896 г. — учреждено Кадыкское викариатство Иркутской епархии.

**Ермолай**, священник, служивший на Камчатке в 1841 г.

**Ефимов** Алексей Владимирович (1896—1971), советский историк, исследователь истории русских географических открытий, новой и новейшей истории США.

**Жуков** Иван, креол, переводчик в Новоархангельске, ученик, а затем преподаватель Новоархангельского духовного училища.

**Жуков** Николай Николаевич (род. 1974), современный российский историк, правовед, общественный деятель.

**Журавлев** Петр (ум. 1799), певчий архиерейского хора, выехал из Иркутска на Аляску вместе с *епископом Иоасафом (Болотовым)*, погиб во время кораблекрушения.

**Зырянов** Герасим Иванович (1817—1869), кадыкский креол, воспитанник *преподобного Германа Аляскинского*, помогал *И. И. Тыжнову* в разработке письменности кадыкских эксимосов и в переводах на кадыкский язык Евангелия, Катехизиса, Священной истории; с 1852 г. постоянно проживал на о-ве Еловый.

**Иаков**, инок Валаамского монастыря, в 1789 и 1793 г. рассматривался как кандидат в миссионеры на Аляску, но в окончательный состав Первой духовной миссии включен не был.

**Иеремия** (Соловьев, 1799—1884), архимандрит, ректор Киевской духовной академии в 1839—1841 гг.; с 1841 г. — епископ; в 1860 г. принял схиму; духовный отец *святителя Феофана (Говорова)*.

**Иларий**, иеромонах Александро-Невской Лавры; член

• ◆ •

кругосветной экспедиции под командованием *М. П. Лазарева*, посетившей Аляску в 1823—1824 гг.

**Иларион** (Трусов, ум. 1741), иеромонах; 12 лет служил корабельным священником на Камчатке, затем находился при Тобольском архиерейском доме; архимандрит Посольского Преображенского монастыря в Сибири (1734—1735), начальник миссии в Пекине (1735—1741).

**Иннокентий** (Артемонов), иеромонах, бывший игумен Красноярского монастыря, участник Второй Камчатской экспедиции.

**Иннокентий** (Вениаминов Иоанн Евсеевич, 1797—1879), святитель, митрополит Московский; просветитель народов Аляски и Восточной Сибири; выдающийся миссионер, лингвист, этнограф; с 1821 г. священнослужитель Иркутской епархии; в 1823 г. был назначен на Аляску, где служил в течение 15 лет на Уналашке и в Новоархангельске; с 1840 г. — епископ; первый православный архиерей, служивший на Аляске; создатель алеутской письменности, автор первых переводов, учебников и печатных книг для автохтонов Аляски, пионер билингвального образования.

**Иннокентий** (Кульчитский, 1680—1731), святитель, епископ Иркутский и Нерчинский в 1727—1731; оказывал содействие Первой Камчатской экспедиции.

**Иннокентий** (Неронович, 1690—1746), епископ Иркутский и Нерчинский в 1732—1747; деятельный миссионер среди народов Восточной Сибири; оказывал содействие Второй Камчатской экспедиции.

**Иоаким**, иеромонах Саровской пустыни, отказался поехать миссионером на Аляску в 1789 г.

**Иоасаф** (Болотов Иоанн Ильич, 1761—1799), архимандрит, глава Первой духовной миссии; в 1799 г. — епископ, первый православный архиерей, рукоположенный для служения на Аляске; автор первого подробного описания о-ва Кадьяк; погиб в Тихом океане во время кораблекру-

шения.

**Иоасаф** (Евсеев Косьма (Телепнев Кузьма — Корсун С. А.) Алексеевич, 1773—1823), монах, член Первой духовной миссии.

**Ипатов**, работник РАК, в 1795 г. был назначен строить первый храм на о-ве Кадьяк.

**Истомин** Алексей Александрович (род. 1957), современный российский историк, этнограф; ведущий научный сотрудник отдела Америки Института этнологии и антропологии им. Н. Н. Миклухо-Маклая РАН (Москва).

**Карташева** Наталия Валерьевна, современный российский этнограф, исследователь взаимодействия миссионерской деятельности Православной Церкви и культур народов Дальнего Востока.

**Климовский** Афанасий Ильич (1793—1868), креол, приказчик Российско-Американской компании, участник нескольких экспедиций РАК по исследованию Аляски, возглавил 2 экспедиции в верховье р. Коппер (Атна).

**Козыревский** Иван Петрович (в монашестве Игнатий, 1680—1734), казак, землепроходец, основатель Успенского монастыря на Камчатке.

**Колмаков** (Калмыков) Федор Лаврентьевич (ум. 1839), тобольский ямщик, промышленник Российско-Американской компании, исследователь Аляски, строитель укрепленных поселений на рр. Нушегак и Кускоквим, управляющий Новоалександровским редутом; крестил берингоморских эскимосов, примирял между собой их враждующие племена.

**Константин**, (Николаевич, 1827—1892), великий князь, сын императора Николая I.

**Корсун** Сергей Анатольевич (род. 1958), современный российский историк, специалист по этнографии народов Аляски и Калифорнии; автор жизнеописания *преподобного Германа Аляскинского*.

**Котельников** Алексей, креол; в 1807 г. один из лучших

выпускников двухклассного училища на о-ве Кадьяк, затем его преподаватель.

**Краусс** Майкл (Michael E. Krauss, 1934—2019), американский лингвист, занимался документированием вымирающих автохтонных языков Аляски.

**Креницын** Петр Кузьмич (1728—1770), русский мореплаватель, капитан 1-го ранга, исследователь Алеутских островов.

**Крюков** Иван Васильевич, русский промышленник, постоянно проживал на Алеутских о-вах с 1780 по 1822 г., правитель Уналашкинской конторы в 1813—1822 гг.; в 1823 выехал в Иркутск, где убеждал поехать на Уналашку священника Иоанна Вениаминова (будущего *святителя Иннокентия*).

**Кузнецов** Арсений Дмитриевич, тотемский купец; участвовал в снаряжении частных промысловых экспедиций; крестный алеута *Иосифа (Осипа) Кузнецова*, вывезенного с о-ва Атту в 1768 г.

**Кузнецов** Осип Арсентьевич (Ишока, Ишака Киникин сын, Ишаноюк Иникин, Шугашин, в Крещении Иосиф), крещеный алеут, сын тойона о-ва Атту, толмач; в 1770 г. побывал в Санкт-Петербурге и был представлен императрице *Екатерине II*.

**Кук** Джеймс (1728—1779), английский мореплаватель, путешественник первооткрыватель, картограф, начальник трех кругосветных экспедиций; посетил Алеутские о-ва в 1778 г.

**Куликалов** (Кадьякский) Иван Демидович (1791—1820), креол; в 1807 г. один из лучших выпускников двухклассного училища на о-ве Кадьяк, затем его преподаватель.

**Купреянов** Иван Антонович (1799/1800—1857), русский морской офицер, кругосветный мореплаватель, гидрограф, главный правитель Русской Америки в 1835—1840 гг., вице-адмирал (1852).

**Кусков** Иван Александрович (1765—1823), тотемский



мещанин, ближайший помощник А. А. Баранова, возглавлял байдарочные промысловые флотилии и редуты; в 1812 г. основал крепость Росс в Калифорнии и был ее начальником до 1822 г.

**Лавров** Прокопий, священник, креол; в 1807 г. лучший выпускник двуклассного училища на о-ве Кадьяк; первым из уроженцев Аляски получил духовное образование и был рукоположен в сан иерея, но на Аляске не служил.

**Лазарев** Михаил Петрович (1788—1851), выдающийся русский кругосветный мореплаватель и флотоводец, первооткрыватель Антарктиды; с 1846 г. — адмирал.

**Ларионов** Емельян Григорьевич (ум. 1806), иркутский купец 3-й гильдии, правитель Уналашкинской конторы в 1799—1806 гг.

**Ларионов** Константин Андреевич (1823—?), креол во втором поколении, приказчик РАК, собиратель свидетельств о жизни и подвигах *преподобного Германа*; автор «Замечаний...» к переводам И. И. Тыжнова; управляющий о-вом Святого Павла в 1866—1868 гг.; после продажи Аляски выехал в Россию.

**Ледьярд** Джон (Ledyard John, 1751—1789), американский путешественник, участник третьей экспедиции *Джеймса Кука* 1776—1780 гг.

**Литвинцев** Петр Степанович (1813—не ранее 1861) священник миссионер; на Аляске служил на о-ве Кадьяк в 1840—1845 гг., а затем в Новоархангельске в 1845—1858 гг.; протоиерей, благочинный приходов Аляски, первый ректор Новоархангельской духовной семинарии.

**Литке** Федор Петрович (Фредерик Вениамин фон, 1797—1882), кругосветный мореплаватель, адмирал, граф, один из основателей Русского географического общества (1845), президент Императорской академии наук.

**Лонгинов** Николай Михайлович (1780—1853), секретарь императрицы Елизаветы Алексеевны с 1812; статс-секретарь с 1826; заведовал благотворительными и учеб-



ными заведениями, состоявшими под покровительством императрицы Александры Федоровны; под его надзором были построены патриотический институт, дома трудолюбия, Елизаветинские училища; впоследствии член Государственного Совета, действительный тайный советник.

**Луканин** Николай (Суканикатнаху, Суканикатхан, ум. 1800), крещеный алеут с о-ва Уналашка, переводчик; совершил поездку в Санкт-Петербург вместе с *иеромонахом Макарием (Александровым)*; скончался в Иркутске, возвращаясь на Аляску.

**Лукин** Иван Семенович (1823—1886), креол, сын С. И. Лукина, служащий РАК, начальник Колмаковского редута, исследователь внутриконтинентальной Аляски, крестил местных жителей.

**Лукин** Семен Иванович (1800—1855), креол, служащий РАК, участник экспедиций в бассейны рр. Нушагак и Кускоквим, переводчик, начальник Колмаковского редута, крестил и примирял местных жителей, организовал школу и построил часовню, в которой был чтецом.

**Львов** Аполлинарий Николаевич (1848—1901), начальник архива и библиотеки Святейшего Синода.

**Ляпунова** Роза Гавриловна (1928—1992), советский историк; исследователь этнографии алеутов; ввела в научный оборот значительный объем источников по истории Русской Америки.

**Макарий** (Александров Матвей, 1750—1799), иеромонах, член Первой духовной миссии на Аляске, миссионер на о-ве Кадьяк, о-ве Уналашка, в 1796—1798 гг. предпринял поездку в столицу для доклада о притеснениях промышленников.

**Макарий** (Невский, 1835—1926), святитель, митрополит Московский и Коломенский, миссионер, апостол Алтая.

**Макарова** Раиса Всеволодовна, советский историк; исследователь истории русских открытий в Тихом океане.

**Малахов** Михаил Георгиевич (род. 1953), российский

путешественник, полярный исследователь, в период с 2009 по 2017 г. организовал 11 научных экспедиций на Аляску, автор научных статей и книг.

**Медведников** Василий Григорьевич (ум. 1802), тотемский мещанин, старовояжный промышленник, участвовал в экспедиции *Г. И. Шелихова*, командовал галиотом «Три Святителя: Василий Великий, Григорий Богослов и Иоанн Златоуст», основатель и начальник Михайловской крепости на о-ве Ситка (Баранов), погиб во время атаки тлинкитов.

**Ми́лиес** Эрнст (Миллиес Кристиан), протестантский пастор, участник Второй Камчатской экспедиции.

**Миллер** Герард-Фридрих (1705—1783), академик Петербургской АН, российский историк, этнограф и географ.

**Мисаил** (Озеров Михаил Егорович, ~1815—1875), иеромонах, благочинный церквей на Аляске, смотритель и учитель Новоархангельского духовного училища, миссионер среди индейцев тлинкит до 1845; впоследствии архимандрит.

**Митягин** Петр (ум. 1799), священник, первый из женатых священников, согласившийся выехать на Аляску, погиб во время кораблекрушения.

**Михаил** (Бурдуков, 1770—1830), епископ Иркутский, Нерчинский и Якутский (1814—1830), с 1826 г. — архиепископ.

**Муравьев** Матвей Иванович (1784—1836), русский кругосветный мореплаватель, морской офицер, главный правитель Русской Америки в 1820—1825, генерал-майор корпуса флотских штурманов (1833); отклонил просьбу протестантского пастора разрешить ему проповедовать среди тлинкитов и выхлопотал назначение в Новоархангельск священника Иоанна Вениаминова.

**Надеждин** Иван Иванович (1828—?), креол, выпускник Новоархангельской духовной семинарии, псаломщик собора Архангела Михаила в Новоархангельске, переводчик



на тлинкитский язык Евангелия от Матфея, молитв и богослужебных текстов, составитель тлинкитского словаря и фразеологического словаря.

**Назарий** (Кондратьев, 1735/1736—1809), преподобный, игумен Свято-Преображенского Валаамского монастыря, духовник монаха Германа.

**Неводчиков** Михаил Васильевич (1706 — после 1767), тобольский посадский, русский мореплаватель первопроходец, участник государственных и частных экспедиций в Тихом океане, подштурман (1760).

**Нектарий** (Панов Федор Дмитриевич, 1762—1814), иеродиакон, член Первой духовной миссии и учитель в школе на о-ве Кадьяк, по состоянию здоровья покинул Аляску в 1806 г.

**Нецветов** Иаков Егорович (1804—1863), протоиерей, первый священник креол, служивший на Аляске: сначала на о-ве Атка, а затем на р. Юкон; ревностный миссионер; просветитель народов Аляски; Православной Церковью в Америке в 1994 г. причислен к лику святых как праведник.

**Никифоров** Иван, московский купец, в середине XVIII в. участвовал в снаряжении двух промысловых экспедиций на Алеутские о-ва.

**Николай** (Милитов, 1810/1813—1867), игумен, в 1841 г. прибыл вместе со *святителем Иннокентием* в Новоархангельск, где был членом Аляскинского духовного правления и управляющим архиерейского дома; с 1845 г. и до конца жизни служил миссионером в Кенайской миссии; вместе с тем в 1846—1853 гг. окормлял паству Нушагакской миссии.

**Николай I** Павлович Романов (1796—1855), император Всероссийский с 1825 г.; утвердил предложение Святейшего Синода об учреждении Камчатской и Алеутской епархии с центром в Новоархангельске и назначил ее епископом *святителя Иннокентия (Вениаминова)*.



**Николай**, крещеный кадьякский эскимос, крестник Г. И. Шелихова.

**Нил** (Исакович Николай Феодорович, 1799—1874), епархиальный архиерей Иркутской епархии в 1838—1858 гг., с 1840 г. архиепископ.

**Норов** Авраам Сергеевич (1795—1869), российский государственный деятель, путешественник, писатель, ученый; в 1850—1853 гг. заместитель министра, а затем до 1858 г. — министр народного просвещения.

**Окунь** Семен Бенцианович (1908—1972), советский историк, исследователь исторической биографии и Тихоокеанского севера.

**Олекса** Михаил (род 1947, г. Аллентаун шт. Пенсильвания, США), протоиерей, клирик ПЦА, современный американский исследователь истории и этнографии Аляски.

**Ольга Николаевна** (1822—1892), дочь императора Николая I и императрицы Александры Федоровны, супруга короля Карла I Вюртембергского.

**Павел I** Петрович (1754—1801), император Всероссийский с 1796 г.

**Павел**, певчий архиерейского хора, направлявшийся на Аляску вместе с епископом Иоасафом; погиб в 1799 г. при кораблекрушении.

**Пан(ь)ков** Сергей, крещеный алеут, главный тойон о-ва Атка.

**Паньков** Иван Гаврилович (1778—1849), алеут, тойон о-ва Тигалда, о-вов Атка (1809—1825) и Уналашка (1836), всей восточной части Алеутских о-вов (с 1840); одаренный переводчик, сподвижник святителя Иннокентия в создании алеутской письменности и в переводах первых книг на алеутский язык.

**Петелин** Илья Иванович (ум. 1848), священник миссионер; выпускник Иркутской духовной семинарии; был женат на дочери святителя Иннокентия Екатерине; первый священник Нушагакской миссии (1842—1846), затем слу-

жил на о-ве Кадьяк (1846—1848); скончался в Новоархангельске, Аляска.

**Петров** Александр Юрьевич (род. 1967), современный российский историк; главный научный сотрудник Центра Североамериканских исследований ИВИ РАН; специалист по истории Русской Америки и Российско-Американской компании; исследователь наследия России и Русской Православной Церкви в США.

**Петров** Виктор Порфирьевич (Victor P. Petrov, 1907—2000) современный американский публицист, историк, географ, специалист по истории Русской Америки; в 2000 г. награжден российским орденом Дружбы народов (посмертно).

**Петухов** Григорий Григорьевич (1827—1858), уналаш-кинский креол, один из первых иконописцев Аляски, воспитанник Новоархангельского духовного училища, а затем его преподаватель.

**Полутов** Дмитрий, русский мореплаватель первопроходец, участник частных промысловых экспедиций на Аляску в 1770х—1780х; был крестным нескольких автохтонов Аляски.

**Полутов** Зосима (Изосим, ум. 1786/1787), крещеный алеут, сын тойона Андеановских о-вов, крестник *Д. Полутова*.

**Полутов** Николай, крещеный эскимос чугач, крестник *Д. Полутова*.

**Пономарев** Савин Т., казак, участник частной промысловой экспедиции 1758—1762 гг., сборщик ясака на Алеутских о-вах.

**Попов** Димитрий (ум. 1799), двоюродный брат *святителя Иннокентия*; певчий архиерейского хора, направившийся на Аляску вместе с *епископом Иоасафом (Болотовым)*; погиб во время кораблекрушения.

**Попов** Иван Семенович, лальский купец, участвовал в снаряжении промысловых экспедиций в 1750—1770-х гг.

**Попова** Фекла, мать *святителя Иннокентия*.



**Притчин** Гавриил, иеродиакон, казначей якутского Спасского монастыря; в 1841 г. доставил для камчатских храмов церковную утварь; до Камчатки следовал в составе Академического отряда Второй Камчатской экспедиции.

**Протасов** Николай Александрович (1798—1855), граф, государственный деятель, обер-прокурор Святейшего Синода в 1836—1855 гг.; генерал-адъютант от кавалерии.

**Прянишников** Осип Андреевич, тобольский (по другим данным иркутский) купец, служитель компании Шелихова-Голиковых, переводчик первой духовной миссии на Аляске.

**Прянишников** Христофор Осипович (1791—?), креол, сын *Прянишникова О. А.*, выпускник 1807 года двухклассного училища на о-ве Кадьяк, служил на о-ве Кадьяк: певчим в храме Воскресения Христова в 1810-е, после 1821 г. — помощником учителя в местной школе.

**Пупышев** Елисей (ум. 1798), крещеный алеутский тойон сел. Иллюлюк на о-ве Уналашка; был переводчиком в секретной Северо-Восточной географической и астрономической экспедиции Биллингса-Сарычева; вместе с *иеромонахом Макарием (Александровым)* покинул Алеутские острова для доклада властям о произволе промышленников; скончался в Москве по дороге в Санкт-Петербург.

**Пуртов** Егор, иркутский (по другим данным великоустужский) мещанин, старовояжный промышленник, партовщик компании Шелихова-Голиковых.

**Пушкарев** Алексей (ум. 1899), певчий архиерейского хора, направлявшийся на Аляску вместе с *епископом Иоасафом (Болотовым)*; погиб во время кораблекрушения.

**Раскащикова** Анна Григорьевна, дочь тойона о-ва Кадьяк, туземная супруга *А. А. Баранова*.

**Резанов** Николай Петрович (1764—1807), действительный статский советник, камергер двора, зять *Г. И. Шелихова*, один из главных инициаторов создания Российско-Американской компании, а затем ее негласный глава;

участник Первой кругосветной экспедиции, ревизор Русской Америки; скончался в Красноярске по пути в Санкт-Петербург.

**Румянцев** Николай Петрович (1754—1826), граф, государственный деятель, акционер РАК, отправил за свой счет несколько экспедиций к берегам Аляски.

**Саламатов** Лаврентий Семенович (1826—1865), священник, креол, ученик *праведного Иакова Нецветова*; служил в храме на о-ве Атка с 1834 г. дьячком, с 1843 г. священником; автор рукописных переводов Евангелия и Катехизиса на алеутский язык.

**Самвелл** Д., английский медик, участник Третьей экспедиции *Дж. Кука* 1776—1780 гг.

**Самойлов** Константин Алексеевич (ум. 1788), енисейский купец, участник частных промысловых экспедиций; главный правитель русских поселений компании Голиковых-Шелихова на Аляске в 1786—1787 гг.

**Сарычев** Гавриил Андреевич (1763—1831), российский гидрограф и морской офицер, один из руководителей секретной Северо-Восточной географической и астрономической экспедиции Биллингса-Сарычева 1785—1795, адмирал с 1829 г.

**Семен**, крещеный тойон индейцев атна (атапаск), жил в среднем течении р. Коппер (Атна), в 1819 г. мирно встретил экспедицию *А. И. Климовского*.

**Семенов** Никита, прибыл на Аляску в 1794 г. послушником при Первой духовной миссии; впоследствии стал промышленником РАК.

**Серapiон**, священнослужитель; по отдельным сведениям, входил в состав Второй Камчатской экспедиции.

**Серафим** (Глаголевский Стефан Васильевич, 1757—1843), митрополит Санкт-Петербургский в 1821—1843 гг.

**Серебrenников** Василий Михайлович, московский купец; в 1770-х гг. снаряжал промысловые экспедиции на Алеутские о-ва.



**Сивцов** Василий, якутский священник, участник секретной Северо-Восточной географической и астрономической экспедиции Биллингса-Сарычева 1785—1795 гг.; первый священник, крестивший и венчавший автохтонов Русской Америки, а также совершавший православные богослужения на ее территории.

**Сизых** (Сизой) Андрей Петрович (1811—?), священник; на Аляске служил в соборе Архистратига Михаила в Новоархангельске в 1838—1844 гг. и в храме Вознесения Господня в сел. Иллюлюк на Уналашке в 1844—1848 гг.

**Скорняков-Писарев** Григорий Григорьевич (?— ~1745), русский писатель и государственный деятель; начальник Охотского порта в 1731—1740 гг.

**Смиренников** Иван (ум. 1828), крещеный алеут, тойон села Речешное на о-ве Акун.

**Смит** Барбара (Barbara Sweetland Smith), американский историк, архивист, в 2000 г. награждена российским орденом Дружбы народов.

**Соколов** Александр Петрович (1816—1858), русский историк; исследователь Сибирско-Тихоокеанской экспедиции 1733—1743 гг.

**Соколов** Алексей Петрович (1787—?), священник; в Русской Америке служил в Новоархангельске в 1816—1834 гг. и на о-ве Кадьяк в 1834—1840 гг..

**Соловьев** Иван Максимович, тобольский посадский, мореход, участник частных промысловых экспедиций на Алеутские о-ва в 1750-х—1770-х гг.

**Стефан** (Говорухин Михаил Федорович, ум. 1799), иеродиакон, член Первой духовной миссии, погиб в кораблекрушении.

**Талин** Гавриил Терентьевич (1773—?), штурман 12-го класса, подпоручик; служащий компании Шелихова-Голиковых в 1797—1803 гг.; доставил в Синод жалобу на А. И. Баранова и известие о гибели *епископа Иоасафа (Болотова)* и других членов Первой духовной миссии; вскоре после этого поступил в Валаамский монастырь.

✦ ————— ✦

**Таразар** Констанс (Tarasar Constance J., 1938—2014) теолог Православной Церкви в Америке, американский историк.

**Тейлор** Чарльз (Taylor Charles), американский шкипер, капитан корабля «Волонтир» (Volunteer), который посетил Русскую Америку в 1829 г.

**Темнак** (в Крещении Павел Михайлович Неводчиков), алеут с о-ва Атту, был крещен на Камчатке в 1747 г.

**Тихменев** Петр Александрович (1824—1888), русский морской офицер, историк, архивист; состоял на службе РАК в 1857—1864 гг.

**Тихон** (Беллавин Василий Иванович, 1865—1925), святитель; епископ Алеутский и Аляскинский в 1898—1900 гг., Алеутский и Северо-Американский в 1900—1907 гг., архиепископ с 1905 г.; патриарх Московский и Всероссийский.

**Толстых** Андреян (ум. 1766), селенгинский купец, мореход, кораблестроитель; участник частных промысловых экспедиций с 1740-х гг.; приводил в российское подданство и крестил алеутов; погиб в кораблекрушении.

**Трапезников** Никифор Матвеевич (Мокиевич), камчатский посадский, с 1762 г. — иркутский купец, организатор промысловых экспедиций на Алеутские о-ва в 1740-х—1760-х.

**Туголуков**, русский промышленник, в 1790-е служил в компании Шелихова-Голиковых.

**Тукиш** Виктория Александровна (1947—2017), современный российский ученый и педагог.

**Тыжнов** Илья Иванович (~1821—?), автор первых изданных переводов на кадьякском языке: Евангелия от Матфея и Краткого катехизиса.

**Училицев** Козьма, кадьякский эскимос, в 1840-х гг. помогал *И. Тыжнову* разработать письменность для кадьякских эскимосов и выполнить переводы на кадьякский язык.



**Федор**, тойон индейцев тлинкитов в зал. Якутат, крещеный в 1890-е гг.

**Федорова** Светлана Григорьевна (1929—2011), советский и российский историк, этнограф, архивист; исследователь Русской Америки.

**Феофан** (Говоров, 1815—1894), Затворник Вышенский, святитель; православный богослов, аскет, духовный писатель.

**Феофил** (Успенский Яков), иеромонах, миссионер; в 1853—1868 гг. служил в Русской Америке в Нушагакской миссии.

**Феофил**, иеромонах, участник Второй Камчатской экспедиции.

**Феофилакт**, иеромонах, участник Второй Камчатской экспедиции.

**Филарет** (Дроздов, 1783—1867), святитель; архиепископ Московский и Коломенский с 1821, митрополит с 1826.

**Хитрово** Софрон Федорович (ум. 1759), участник Второй Камчатской экспедиции 1732—1743 гг.; совершал плавание к берегам Америки на корабле *В. Й. Беринга*; контр-адмирал (1753).

**Хлебников** Кирилл Тимофеевич (1784—1838), уроженец г. Кунгур, сын городского головы, служащий Российско-Американской компании с 1801 г., правитель Новоархангельской конторы и помощник главного правителя Русской Америки в 1818—1832 гг., директор РАК в 1835—1838 гг.; ученый, путешественник, бытописатель Русской Америки.

**Худяков** Осип Михайлович (1763—1793), русский геодезист, участник секретной Северо-Восточной географической и астрономической экспедиции Биллингса; исследовал и картографировал о-в Уналашка и другие острова Лисьевой гряды.

**Чебаевский** Афанасий Ф., лальский купец, участвовал в

снаряжении промысловых экспедиций на Алеутские о-ва в 1740-е—1750-е гг.

**Чернов** Василий, эскимос, принявший Крещение в Новоархангельске в 1837 г.

**Чириков** Алексей Ильич (1703—1748), русский мореплаватель, капитан-командор, участник двух Камчатских экспедиций *В. Й. Беринга*, первооткрыватель берегов Аляски и ряда Алеутских о-вов.

**Чистяков** Петр Егорович (1790—1862), кругосветный мореплаватель, главный правитель российских владений в Северной Америке в 1825—1830 гг.; адмирал (1858).

**Чумовицкий** Парамон, крещеный кадыякский эскимос, переводчик, ученик *иеромонаха Гедеоны (Федотова)*, участвовал в первом переводе на кадыякский язык молитвы Господней.

**Шашук**, тоен о-ва Умнак, отдал русским своего племянника, который был вывезен на Камчатку и крещен с именем *Иван Глотов*.

**Шаяшников** Иннокентий Касьянович (1827—1883), священник миссионер, креол, ученик и сподвижник *праведного Иакова Нецветова*; дьячок в Квихпакской миссии в 1844—1848 гг., священник на о-ве Уналашка в 1848—1883 гг., переводчик книг на алеутский язык; до 1867 г. руководил метеорологическими наблюдениями и изучал природу о-ва Уналашка.

**Шаяшников** Касьян Васильевич (~1796—1859), креол, служащий РАК с 1811 г., управляющий о-ва Святого Павла в 1835—1857 гг.; вел там метеорологические наблюдения и обучал алеутской грамоте жителей о-ва; двое его сыновей стали священниками и еще один — диаконом.

**Шевиньи** Гектор (Chevigny Nector, 1904—1965), американский писатель, драматург, сценарист.

**Шелихов** (Шелехов) Григорий Иванович (1747—1795), рыльский купец, именитый гражданин; организатор промысловых экспедиций на Аляску с 1772 г.; компаньон



*И. И. Голикова*, совместно с которым создал Северо-Восточную Американскую компанию (Шелихова-Голиковых); основатель первых русских постоянных поселений в Северной Америке; инициатор направления в Америку Первой духовной миссии.

**Шелихова** Наталья Алексеевна (ум. 1810), жена *Г. И. Шелихова*, теща *Н. П. Резанова*, в 1783—1886 гг. была в экспедиции по завоеванию о-ва Кадьяк вместе с мужем, после смерти которого фактически возглавила его предприятие.

**Шильц** Яков Егорович (Shields James Georg, ?—1799), англичанин, служащий РАК, кораблестроитель и мореход; погиб в кораблекрушении вместе со экипажем и пассажирами корабля, в числе которых был *епископ Иоасаф (Болотов)* и более 10 членов духовной миссии.

**Шишкин** Василий Дмитриевич, креол, воспитанник *праведного Иакова Нецветова*; в 1830-е гг. чтец на о-ве Атка, в 1846—1861 гг. псаломщик в Нушагской миссии.

**Шмалёв** Тимофей Иванович (1736—1789), секунд-майор (1788), командир камчатских крепостей; принимал участие в организации частных промысловых экспедиций на Алеутские о-ва и оказывал содействие государственным исследовательским экспедициям по изучению Тихоокеанского Севера.

**Шпанберг** Мартын Петрович (Spanberg Morten, 1698—1761), датчанин, состоял на службе в российском флоте с 1720; капитан 1-го ранга, участник Первой и Второй Камчатских экспедиций 1724—1730 гг. и 1732—1743 гг.

**Щербаков** Илья, креол, в 1910 г. крестил новорожденных в приходе Сергия Радонежского в сел. Чакбалук на р. Кускоквим.

**Экуилн** Иван, эскимос континентальной Аляски, принявший Крещение в Новоархангельске в 1837 г.

**Ювеналий** (Говорухин Иаков Федорович, 1761—1796),



священномученик, иеромонах Первой духовной миссии, миссионер на о-ве Кадьяк и континентальной Аляске.

**Якимов** Олег Дмитриевич (1934—2019), советский и российский журналист, историк, общественный деятель, исследователь развития печати в Сибири и на Дальнем Востоке.

**Якоби** Иван Варфоломеевич (1726—1803), генерал от инфантерии, первый Иркутский генерал-губернатор 1783—1789 гг.

**Яновский** Семен Иванович (в монашестве Сергей, 1789—1876), русский морской офицер; главный правитель Русской Америки в 1818—1820 гг.; был женат на дочери *А. И. Баранова Ирине*; капитан 2-го ранга с 1826 г.

 —  — 

## Список сокращений

edit. — editor (англ.), редактор  
N.Y., NY. — New York  
P., p. — page (англ.), страница, страниц  
p. m. — post meridiem (лат.), пополудни  
Rev. — reverend (англ.), (его) преподобие  
St. — saint (англ.), святой  
tab. — table (англ.), таблица  
Vol. — volume (лат.), том  
АВПРИ — Архив внешней политики Российской Империи  
авт. — автор  
англ. — английский  
в подзаг. дан. — в подзаголовке данного  
в., вв. — век, века  
введ. — введение  
вступ. — вступительный  
вып. — выпуск  
г. — год, город  
ГАИО — Государственный архив Иркутской области  
гг. — годы  
геогр. — географический  
гл. — главный, глава  
гос. — государственный  
ГПНТБ СО РАН — Государственная публичная научно-техническая библиотека Сибирского отделения Российской Академии наук  
губ. — губернское  
д. — дело  
дис. — диссертация  
ДВО РАН — Дальневосточное отделение Российской Академии Наук



доб. — добавления  
доп. — дополненный  
др. — другой, другие  
ед. хр. — единица хранения  
загл. — заглавие  
зал. — залив  
зап. — западный  
и. д. — исполняющий должность  
изд. — издание, издательство, издательский  
изд-во — издательство  
ил. — иллюстрация  
им. — имени  
Имп. Акад. наук — Императорская Академия наук  
ин-т — институт  
испр. — исправленный  
историч. — исторический  
к. — картон  
канд. — кандидат  
карт. — карта  
км — километр  
кн. — книга  
коммент. — комментарий  
коп. — копейка  
кр. — красный  
Л., л. — Ленинград, лист  
лат. — латинский  
Ленингр. — Ленинградский  
лит., лит-ра — литература  
Лк. — Евангелие от Луки  
м — метр  
М. — Москва  
М.-Л. — Москва-Ленинград  
морск. — морской  
Мф. — Матфей  
неофиц. — неофициальный

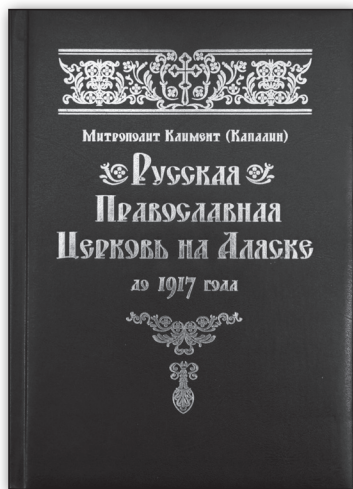


НИОР РГБ — Научно-исследовательский отдел  
рукописей Российской государственной библиотеки  
НКВД — Народный комиссариат внутренних дел  
о. — отец  
об. — оборот  
общ-во — общество  
о-в — остров  
ОГИЗ — Объединение Государственных книжно-  
журнальных издательств  
оз. — озеро  
оп. — опись  
отв. — ответственный  
отд. — отдел, отделение  
п. — папка  
Пг. — Петроград  
п-ов — полуостров  
портр. — портрет  
Пр. — Правительствующий (о Синоде)  
Правл. — Правление  
проч. — прочее  
предисл. — предисловие  
прил. — приложение  
примеч. — примечание  
ПЦА — Православная Церковь в Америке  
р. — река  
РАК — Российско-Американская компания  
РАН — Российская Академия Наук  
РГА ВМФ — Российский Государственный архив  
военно-морского флота  
РГАДА — Российский государственный архив древних  
актов  
РГИА — Российский государственный исторический  
архив  
ред. — редактор, редакция  
рец. — рецензия



РПЦ — Русская Православная Церковь  
рр. — реки  
руб. — рубль  
рус. — русский  
С. — страница  
Св. — святой, Святейший (о Синоде), Священное (о Писании)  
сев. — северный  
Сиб. — Сибирский  
Синод. — Синодальный  
см. — смотри  
собр. — собранный  
совр. — современный  
сост. — составил, составитель, составление  
Соцэкгиз — Издательство социально-экономической литературы  
соч. — сочинение  
СПб., С-Пб — Санкт-Петербург  
СССР — Союз Советских Социалистических Республик  
ст. — статья  
ША — Соединенные Штаты Америки  
Т. — том  
т. д. — так далее  
т. е. — то есть  
т. п. — тому подобное  
таб. — таблица  
тип. — типография  
указ. — указатель, указанный  
упр., упр-е — управление  
Ф. — фонд  
франц. — французский  
ч. — часть  
яз. — язык

ПРЕДЫДУЩИЕ МОНОГРАФИИ АВТОРА,  
ПОСВЯЩЕННЫЕ ИСТОРИИ ПРАВОСЛАВИЯ  
В РУССКОЙ АМЕРИКЕ

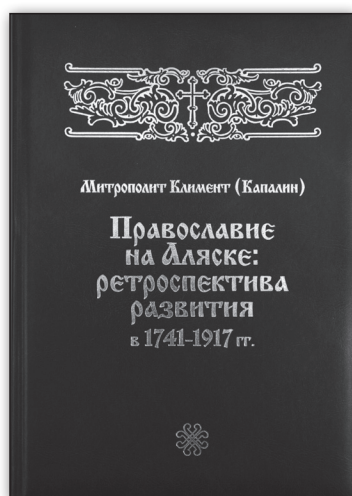


*Митрополит Климент (Капалин)*

**Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года.**

Издательство ОЛМА Медиа Групп, Москва, 2009 г.

Обширная монография с большой полнотой охватывает почти двухвековую историю «Русской Аляски» — с момента ее открытия в ходе Второй Камчатской экспедиции в 1741 году и вплоть до 1917 года, когда в результате революционных событий в России была разорвана связь аляскинских приходов с Русской Православной Церковью и нарушена сложившаяся там система миссионерской работы. Этот временной интервал четко делится на два периода: «русский», когда Аляска была частью Российской империи, и «американский», начавшийся в 1867 г., после приобретения этой территории Соединенными Штатами Америки. В соответствии с этим работа, построенная по хронологическому принципу, разбита на две самостоятельные части.



*Митрополит Климент (Капалин)*

**Православие на Аляске: ретроспектива развития в 1741-1917 гг.** Издательство «Высшая школа», Тверь, 2014 г.

Книга является второй монографией автора о Православии на Аляске. В ней выявлены основные участники, оказавшие влияние на распространение и закрепление русской духовной культуры среди коренных народов Русской Америки. Пристальное внимание уделено исследованию вклада в этот процесс Российского государства, Святейшего Синода, православных миссионеров и местных уроженцев, а также влияния на него деятельности инославных миссионеров. В данном исследовании рассматриваются ситуации, созвучные процессам современной глобализации. Книга отмечена национальной премией «Лучшие книги и издательства 2014 года» в номинации «История и историки».



## **Митрополит Климент (Капалин)**

ПРАВОСЛАВИЕ В РУССКОЙ АМЕРИКЕ:  
ЭТАПЫ СТАНОВЛЕНИЯ

Монография

Редактор М.В. Богатырёва  
Верстка М.В. Крупина  
Корректор Т. К. Шаибова  
Дизайн обложки Т.Ю. Акимова

Издательство Калужской духовной семинарии  
248000, Калуга, ул. Набережная, 4.  
e-mail: kds@eparhia-kaluga.ru

Подписано в печать 20.11.2020.  
Формат 60х90/16. Печать офсетная.  
Объем 15,75 п.л. Тираж 1000.